

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ
(المائدة)

الهِدَايَةُ ^{عكس}

لشيخ الاسلام

بُرْهَانُ الدِّينِ ابْنِ الْحُسَيْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْفَرغَانِي

المتوفى ٥٩٣ هـ

الدَّرَايَةُ

لِلْعَلَامَةِ ابْنِ الْفَضْلِ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَلَانِي

متوفى ٨٥٢ هـ

مَعَ الْحَاشِيَةِ

لِلْعَلَامَةِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكَسْوِي

متوفى ١٣٠٠ هـ

قد بذلنا جهودنا في تصحيح هذا الكتاب عن الإغلاط
وان لا يتجاوز عن صفحة حاشيتها وتخصيص احاديثها

مكتبة رحمانية



إقرأ سنتر غزنی ستریت اردو بازار لاہور
فون: 042-372242283-7221395

اس کتاب کے جملہ حقوق کا پی رائٹ آفس میں رجسٹرڈ ہیں۔ اس کتاب کی کتابت، تدوین و ترتیب اور کسی بھی طریقہ سے کاپی کرنا کاپی رائٹ ایکٹ 1962 کے تحت قابل تعزیر جرم ہے اور اسکی خلاف ورزی کرنے والے کے خلاف بطور رجسٹر کاپی رائٹ مالک (Owner) قانونی کارروائی کی جائے گی۔

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے 'انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت' طباعت، تصحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
 بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لیے ہم بے حد شکر گزار ہوں گے۔
 (ادارہ)

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ
(المائدة)

الهداية (عكسي)

لشيخ الاسلام

برهان الدين ابى الحسن على بن ابى بكر لغزغانى الميرغينانى

المتوفى ٥٩٣ هـ

الدراية

للعامة ابى الفضل أحمد بن على بن محمد العسقلانى

متوفى ٥٨٢ هـ

مع الحاشية

للعامة محمد بن عبد الله الكسوى

متوفى ٣٠٤ هـ

قد بذلنا جهودنا فى تصحيح هذا الكتاب عن الاغلاط

وان لا يتجاوز عن صفحة حواشيهما وتخريج احاديثها

اقرأ سنن غزغانى سنييت
اردو بازار - لاهور

مکتب رحمانیہ

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٩٣	باب اليمين في الحج والصلوة والصوم	٣٤٦	فصل	١٤	كتاب الطهارات		
٢٩٥	باب اليمين في لبس الثياب الخلى	٣٤٨	باب إيقاع الطلاق	٢٢	فصل في أنواع الوضوء		
٢٩٦	باب اليمين في القتل وغيره	٣٤٩	فصل في إضافة الطلاق للأول	٣٠	فصل في الغسل		
٢٩٦	باب اليمين في تقاضي الدارهم	٣٥٠	فصل في إضافة الطلاق للنساء	٣٣	باب الماء الذي يجزى به الوضوء واليمين		
٢٩٦	مسائل متفرقة	٣٥١	فصل في العيول	٣٥	فصل في البير		
٢٩٨	كتاب الحدود	٣٥٢	فصل في مالا صدقة فيه	٣٦	فصل في الأبرار		
٥٠٠	فصل في كيفية الحد وأقامته	٣٥٣	باب زكاة المال فضل والفضة	٣٨	باب التيمم		
٥٠٠	باب ما يوجب الحد وما يوجب	٣٥٣	فصل في الذهب	٥٢	باب المسح على الخفين		
٥١١	باب الشهادة على الزنا	٣٥٣	فصل في العروض	٦٠	باب الحيض والاستحاضة		
٥١٥	باب حد الشرب	٣٥٣	باب ما يبرئ من الطلاق	٦٥	فصل في المسحاضة		
٥١٨	باب حد القذف	٣٥٣	فصل في الاستنقاء	٦٤	فصل في النفاس		
٥٢٢	فصل في التعزير	٣٥٣	باب طلاق المريض	٦٨	باب الانحسار وتطهيرها		
٥٢٢	كتاب السرقة	٣٥٣	باب الرجعة	٤٢	فصل في الاستنجاء		
٥٢٦	باب ما يقطع فيه ولا يقطع	٣٥٣	فصل في ما تحل به المطلقة	٤٦	كتاب الصلوة باب المواقيت		
٥٢٦	فصل في الحزب والاخذ منه	٣٥٣	باب الأبراء	٤٩	فصل في الأوقات المستحبة		
٥٣٢	فصل في كيفية القطع وإثباته	٣٥٣	باب الخلع	٨١	فصل في الأوقات التي تترك فيها الصلوة		
٥٣٨	باب ما يجزئ السارق في السرقة	٣٥٣	باب الطهارة	٨٢	باب الأذان		
٥٣٠	باب قطع الطريق	٣٥٣	فصل في كفارة الظهار	٩١	باب شروط الصلوة		
٥٣٣	كتاب السير	٣٥٣	باب العان	٩٤	باب صفة الصلوة		
٥٣٣	باب كيفية القتال	٣٥٣	باب العنين وغيره	١١٤	فصل في القراءة		
٥٣٤	باب المودعة	٣٥٣	باب العدة	١٢٣	باب الإمامة		
٥٣٩	فصل في أحكام الأمان	٣٥٣	فصل في الحداد	١٣١	باب الأحداث في الصلوة		
٥٤١	باب الغنايم وقسيتها	٣٥٣	باب ثبوت النسب	١٣٦	باب ما يقصد الصلوة		
٥٤٤	فصل في كيفية القسمة	٣٥٣	فصل في حضنة الولد	١٣١	فصل في مكروهات الصلوة		
٥٤٦	فصل في التنفيل	٣٥٣	فصل	١٣٦	فصل في أدب الخلوة		
٥٤٦	باب استيلاء الكفار	٣٥٣	باب النفقة	١٣٦	باب صلوة الوتر		
٥٤٩	باب المستامن	٣٥٣	فصل في نفقة الزوجين	١٥١	باب النوافل		
٥٤٠	فصل في حكم المستامن	٣٥٣	فصل في نفقة المطلقة	١٥٣	فصل في القراءة		
٥٤٣	باب العشر والخراج	٣٥٣	فصل في نفقة الأولاد والصغار	١٥٣	فصل في التلاوة		
٥٤٤	باب الجزية	٣٥٣	فصل في نفقة المرأة ومثلها	١٥٨	باب أدراك الفريضة		
٥٨١	فصل في ما ينبغي الذم	٣٥٣	فصل في نفقة المملوك	١٥٨	باب قضاء الفرائض		
٥٨٣	فصل في نصارى بنى تغلب	٣٥٣	كتاب العتاق	١٦١	باب سجود السهو		
٥٨٣	مسائل في بيت المال	٣٥٣	فصل في عتق المحرم	١٦٢	باب صلوة المريض		
٥٨٣	باب أحكام المرتدين	٣٥٣	باب عتق البعث	١٦٢	باب في سجدة التلاوة		
٥٩١	باب البغاة	٣٥٣	باب عتق أحد العيين	١٦٣	باب صلوة المسافر		
٥٩٢	كتاب القبط	٣٥٣	باب الحلف بالعق	١٦٤	باب صلوة الجمعة		
٥٩٦	كتاب اللقطة	٣٥٣	باب العتق على جعل	١٨٢	باب العيدين		
٦٠٠	كتاب الأبايق	٣٥٣	باب التدبير	١٨٥	فصل في تكبيرات التشريق		
٦٠٢	كتاب المفقود	٣٥٣	باب الاستيلاء	١٨٦	باب صلوة الكسوف		
٦٠٥	كتاب الشراكة	٣٥٣	كتاب الأيمان	١٨٦	باب الاستسقاء		
٦٠٨	فصل في ما لا ينفك الشركة إلا	٣٥٣	باب ما يكون مبيهاً ولا يكون	١٨٨	باب صلوة الخوف		
	بالدارهم وغيره	٣٥٣	فصل في الكفارة	١٨٩	باب الجنائز		
٦١٣	فصل في الشركة الفاسدة	٣٥٣	باب اليمين في الخول السكتي	١٨٩	فصل في الغسل		
٦١٣	فصل في ما ينبغي للشريكين	٣٥٣	باب اليمين في الخروج وغيره	١٩٠	فصل في التقفين		
٦١٥	كتاب الوقف	٣٥٣	باب اليمين في الإكراه الشرب	١٩١	فصل في الصلوة على الميت		
٦٢١	فصل في وقف المسجد	٣٥٣	باب اليمين في النكاح	١٩٣	فصل في حمل الجنائز		
		٣٥٣	فصل في ما يتعلق بالزمان	١٩٥	فصل في الدفن		
		٣٥٣	باب اليمين في العتق والطلاق	١٩٤	باب الشهيد		
		٣٥٣	باب اليمين في البيع والقرارة	١٩٩	باب الصلوة في الكعبة		

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ادرج فی الایمان زکنا الخ ۱۲ مندرج :-

خيلان بن جزيه قلت لاس بن مالك ارايت اسم الاضرار كستم تسمون به ام سماكم الله قال بن سنان الله تعالى في كتابه ووردت وصفاً لهم
 احاديث كثيرة **تقيق** هرايين منه بن بكرو بنو تقيق بطن من هوازن ينسبون اليه واسمهم فيقال لهم تقيق ايضاً وزعم
 بعض النسابة انهم من بقايا تور وليس كذلك فان قومهم من لويق لهم خلف قال ابن خلدون في العبر بنو تقيق بطن متسع وكانت منازلهم
 باطناط **بنو لادام** اى ذريته وهو خطاب خايطاً الله تعالى به في مواضع من كتابه **الجن** هم جيل معروف حلقهم الله تعالى على ارض
 شتى وعمرهم الارض قبل خلق الانس ولويجاً لفاح من طوائف العقلاء وجودهم الاشتركة قليل من الفلاسفة في احوالهم كباقي نفس
 القاضى بدر الدين الشبل الخفيف جاءهم اهل الجاهلية واخرهم سنانا كاهلوا وكان في حكمه قليل **الجيشة** هم من اولاد اخراج بن سمر على بنينا وسعد
 الصلوة والسلام كما اخرجه الترمذي وابن جوير وابن المنذر وابن ابي حاتم وغيرهم واخرج الحاكم في مستدركه وصححه وخبره عن ابن مسعود
 ان رجلاً اغتسل يوماً فرأى اية منه بنظر اليه فقال تنظروا لي وانا اغتسل ستر الله لوك ههنا بالسنان وقد روت في فضائلهم احاديث مشرفة
 الاطلاع عليها فليرجع اليهم ازارها العروش في اخبار الجحوش السبوح **الخوارج** هم طائفة خرجوا على علي وبغضوه ضد الراية وافضل
العريون جمع جعر في بضم العين نسبة الى عرينه ابن نذير بن شروال صاحب السيلك فينوغر عينة بطن من امار ومنهم اهل الرط الذين قدموا
 على رسول الله واستاقوا الابل كما هو مذكور في كتابه الحديث انتهى وفي شرح الممار ابن ملك عرنة واد بعرفت تصغيرها عرنة وهي قبيلة
 تنسب اليها العريون سقطت بياء التصغير وتاء التانيث عن النسبة كما يقال في حمينة جهمي انتهى **غامدية** نسبة الى غامد قال المبرق
 الكامل بن عوامدين منهن في الاراذ قبيلة **همدان** نسبة الى همدان حى من العرب **النصارى** هم الذين قال واين بقر عيسى عليهما
 وعليه الصلوة والسلام وبقبوله انهم نصرة **الهمود** هم الذين اقروا برسالة موسى على بنينا وعليه الصلوة والسلام **الهاجرين**
 هم الذين هاجروا من مكة فذهبهم من هاجر الى المدينة اولاً ومنهم من هاجر الى الحبشة اولاً ومنهم من هاجر الى الحبشة من هجرته **الهاجرون**
 في شرح اسماء المواضع النصارى نسبة الى الهذلي **ابديان** هم طائفة سائكة نزلها مفتوحة ثم جاءهم موحدة مسكورة
 ثم ايام مشايخهم تحت شجيرة جوفاء ونون هذا هو الاشهر وعليه اكثر ونقل النوى عن ابن الصلاح من الهذلي مع فتح الال واسكان الرواد **الافصح**
 القوم واسكان الال وهي تاجية تشتمل على بلاد عروقة وقيل هو بيد الهمة مع ضم الال واسكان الراء وقيل بعدها وضم الال وكسر الراء
 وقيل غير ذلك وقال العيني النسبة اليها اذى طار في **اوزجد** قال العيني فرغانة اسم لاقليم ما وراء النهر وفيها سكاك منها كذا تسمى باوزجد
بساك بكسر الباء المهملة في قرية من قري فرغانة **بصري** بقعة الباء بلغة مشهورة عبرها عن بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال النوى فيها
 ثلث لغات فتم الباء وضعا وكسرهما حاكمه الانهرى في تهذيب اللغة والفتح **افصح** ويقال لها البصرية والتصغير والمؤنكة لها بكفت باهلا
 في اول الدهر اى انقلبت وقبة الاسلام وخزانة العرب بناها عتبة بن غزوان في خلافة عوسنة سبع عشرة وسكها الناس سنة ثمان عشرة
 والنسبة اليها بصري بكسر الباء فيها وجهان مشهوران ولم يقلوا بالضم **ببضاغة** بضم الباء وكسرهما لغتان ذكرهما ابن فارس في معجم اللغة
 والضم واشهرها فصح بك بالمدينة الطيبة بها برضاغة قيل هراسم للبر وقيل كان اسم صاحبها فسميت باسمه وقال السهوي في وفاء الوافي بضم
 الموحدة وكسرهما وقيل الضاد المجبة ولا يعرفهم هراسم دابري ساعاً اليها بها البر قاله الجدي ونقلت ابن حجر عن بعضه فقصي بكونه بعض
 انهاهم البنات الذي فيه هذا البر والظاهر انهما على الثلاثة انتهى وفي وفاء الوافي ايضا قال ابن الجاهز البر الليمع ماء عاذب طيب والوصاف
 وريحها كذلك وقد ذمها فكان طربها احد عشر ذراعاً وشبراً وعرضها ستة اذرعاً ذكر ابو اؤاد في مسنده انتهى وقد روى اصحاب السنن والطبراني
 وغيرهم ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تواضع من هذه البر ووصف فيها وكان في السابق يلقي فيه الحصى والتمس قسطنطين في الوضوء منها
 فقال الماء طهور لا يفسده شئ وهذا هو مستند الشافعية في ان الماء اذا زاد على القليلين لم يفسد استندت الى كونه بقا فيقولوا لئلا يفسد
 بالقليل لم يفسد طبعه ولونه وريحه والظاهر في بشارع معاني الآثار بسنة من اهل الوافدين ان ماء بضاغة كان جارياً في السنين ياتي
 من جانب ويخرج من جانب فله حكم الاشار الى الجاهلية **ببزر** مزم بكسر الميم والجرم بينا وبين الكعبة ثمان وثلاثون ذراعاً على ما ذكره الترمذي
 سميت بها كثرة ما فيها يقال ماء زمزمى وكثير ولها اسماء كثيرة طيبة وسباً وسالمة وكافية وموسنة وغيرها هو ميسر في العقد الثمين في
 فضائل البلد الامين وقصة نبعها في زمان ابراهيم على بنينا وعليه السلام مذكرة باليسط في مبارك الاطهار شرح مشارق الانوار لابن ملك وقد
 وردت لها فضائل في احاديث كثيرة واجمع العلماء على ان ماءها افضل مياه الدنيا الا انهم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم هل هو خير
 افضل من ماء الكثر ايضا اختلفوا فيه فذهبهم من قال لا وذهب اهل التحقيق الى كونه افضل منه ايضا اخذوا ما روى في قصة البعرا من غسل
 الملائكة صدر رسول الله صلى الله عليه واله فلو كان ماء الكثر افضل منه لجئ به كما لا يخفى **بودرة** بضم الباء وقيل ابو جده راء حملة نخل بقرب المدينة
 الطيبة ويقال لها البويرة بالاراء ويقال للحمد البويرة موضع مما زل بن الضير وقيل اسم موضع مخصوص منهم كذا نقله السهوي عنه وروى الال
بخار بضم الباء بلغة معروفه ما وراء النهر لم يزل موطناً للفضلاء **بغداد** بضم الباء والموحدة سكن الغين المجبة وقيل الال الممد بعد ها
 ذال حملة وضبط السعفي في كتاب الانساب الال المجبة في الخرو وقال اناسميت هذا الاسم في كسرى اى هكك له خصي من المشرق فاطقه هذا
 المصراع وكسرهم بالشرع بعدد له يقال له الغيبة له بغداد يقول الصم والفقهاء هذا الاسم من اجل هذا وما هو اجمع
 المنصور بمدينة السلام لان دجلة كان يقال لها وادى السلام وكان ابن المبارك يقول لا يقال بغداد بالال المجبة بل بغداد بالمهمله كما راى
 عبدة ابو زيد يقولان بغداد بمهملين وبغداد بضمهمتين وبغداد بضمهمتين اعز كقط جهمها راجع الى انه طبة الصم انتهى كلامه مختصراً هكذا
 في تاريخ الخطيب البغدادي وتراعى ابن الاثير ان قال من العرب من يقول بغداد بالياء والنون ومنهم من يقول ببغداد بالين الممثلة ومن
 بعضهم يقول ببغداد في الخرو وفي اشد اللغات **بدر** اسم لموضع الغزوة العظمى بسبب عشق خيل من بعض النسل الثمانية من الهجيرة
 قال ابن قتيبة في كتاب المعارف بكونت لرجل يدعى بدر فسميت باسمه وهناك قرية عازقة على تخاريج مرآجل من المدينة الطيبة وفي
 وفاء الوافي بدر اسم رجل من غفار اسمه بدر بن قريش ابن مخلد وقيل رجل من بني قحطية سكن ذلك الموضع سمي باسمه ويقال به اسم البر
 التي كانت فيه وحكى الواقي انكر ذلك لانه غير واحد من شيوخ بني غفار وقالوا انها مأوى اولمكنا وامامها احد قاطع يسمى بدر او تاريا علم
 لها كثر بها من البلايا انتهى وقد وردت في مناقب الديدين احاديث كثيرة ومن عجائب بدر انها قبر فيها طيل الضمون وزان القبر الى قدام السقا
 في سمعوه واحد من الاعلام وجكاه **جهم** من العظام ولا يعتبر بذكر بعض الكركمان من علم شيئاً جملة على من لم يعبد فاعلم فاعلم المؤنفه
 له بكسر الهمزة وفتح الاء جمع حبيصة بكسر الاء وسكون الاء الخرق التي تسمى النساء بهاد من الخيش منه ؟

التعظيم يقع التاء اقرب اطراف الحل الى الكعبة على ثلاثة اميال وقيل اربعة من مكة وقال صاحب المطالع على اربع فراسخ منها وليس بذلك وقال
 سيم بذلك ان على يمينه جبلا يقال له نعيم وعلى يساره جبل يقال له ناعم والوادي يقال له نعان يقع النون **ترك** بالضم قوم معروف من نسل يافث بن
 نوح على نينوى عليه الصلوة والسلام كما أخرجه الحاكم والطبري وغيرهما وورد في بعض روايات سنن ابى داود اطلاق بنى قنطر عليهم قال بعض
 شراحه هو قنطر القاف وضم الطاء مقصود اسم ابى الترك وقيل هو اسم جارية لابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ولدت له اولاد واما من نسله
 الترك **الشلبية** فبفتح الشاء المثناة على الينى هومن منازل البادية بعد العذيب بكسر الجيم وضم الجيم وسكون الهمزة قرية بكثرة كانت عامر
 في العهد السابق واختلف على طريق المدينة بينا وبين مكة ثلث مراحل ونقل النوى عن صاحب المطالع وهو في وجه تسميتها به ان السيل الجبلية اهل
 اهلها وقال ابو الفتح الهذلي في الحجة فقلة من السيل واجتف و هو من باب العرق كما تقول عرفت عرقه بالضم كذا كجحف السيل جحفة بالفتح و
 الجحفة الجحفة بالضم وكثير بعض الاعمدة كانت في العهد النبوي مسكنة لهم ولذا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقل سحى المدينة اليها وابل
 الله دعاءه كما ورد في كثير من الاحاديث **جحيش** بفتح الجيم وضم الهمزة الجملة تهر معروف في طرف خراسان عند بقول ابوالفتح العهد فيمكن ان يكون
 فعلونا و فيقول فان كان الاول كان من احتياجه وان ثانياه وان كان الثاني فهو من الجحش بفتح الجيم والهمزة الجبلية بالضم فان نهر المصيبة
 لاهر الشاه كما ذكره الجوهري كذا قل النوى ونقل العيني عن تقويم البلدان ان جحيش يقال له جحمان ايضا **جبل اوقيس** بضم القاف معروف
 بمكة قريب السيل الحرام وانما سمي به لان اول من هض بيته فيه رجل كان يسمى بابى قيس فلما صعد بالياء فيه سعى به وكان يسمى في الجاهلية **العين**
 لان الجبل الاسود كان مستودع فيه من عام الطوفان وهو اول جبل وضعه الله تعالى على الارض كما سعى عن عا هاد في فضل مكة كثيرة ذكر بعضها صاحب العقد
 الثمين **جبل احد** بضم الحاء بفتح العين معروف بجنب المدينة الطبية على نحو ميلين وردت في فضائله احاديث منها احاديجل ويخيه على القارى
 في بعض فضائله حجة الى العهد عليه وسكون النفس اليه والمواصلة به وعبية الجبل الى جحاش بن زيد نافع الله **الجيرة** بالضم معروف بالياء وسكون
 الباء الفتنية مدينة كان يسكنها النعمان بن المنذر على رأس ميل من الكوفة كذا في المغرب **الجديبية** بضم الجيم وفتح و تحريف الباء كذا قال اهل
 اللغة وقال اكثر الجديبين بتشديد الباء قال النوى ها وجهان مشهوران وهي قرية ليست بكبرى سميت باسم بنو كانت هناك عند الفتح وهي على نحو
 مرحلة من مكة **الحجر** حرم مكة عبارة عما حاط بها من جبالها وجعل في حلقها تشريفا لها تحقيق حد وهاذا مذكور في موضعها واما حرم المدينة
 فهو ما بين عرق العين الجملة وسكون الباء المثناة الفتنية الى ثورها وجبلان في المدينة كذا ورد في الصحيحين والجحفة فيه خلاف مع الشافعية
 مذكور في موضع **الحجر** بكسر الحاء وسكون الجيم اسم الحطيم وهو البض الذي حطمن من البيت وهو من الحجر الاسود يخرج معظمه من
 في جانب الكعبة وتردت في مناقبه احاديث كذا في منها صاحب العقد الثمين منها ما ورد في الصغار من عمر بن الخطاب الى الحجر الاسود وتوبه وقال ابى اعلم
 انك حجر لا تقص ولا تم ولولا ان رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلته لولا انك رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلته لولا انك رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلته
 كتاب الله لعلمت انه كما قال قال الله تعالى واخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذريتهم فلما افرأوا نهارا واهل العبد كتب في صفة القبر
 في ريق والعرق في هذه الناحية وبعد يوم القيامة وللعبدان ولسان وشفتان يشهد لهن وفي باب الوفاة فهو بين الله في هذا القبيل فقال له عزير انما
 الله بارض ليست فيها يا ابا **جحش** بالفتح بلدة معروفة على خواريج مراحل من المدينة الطليعة قبل جهة الشام ذات جبل ومزارع فقيل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم سنة سبع من الهجرة **الخندق** هو خندق في المدينة حفرة رسول الله واصحابه بصلح سليمان الفارسي لما تحوّل الحزاب
 عليه سنة اربع وقيل خمس **خيبر** بفتح الخاء هو موضع الذي تحالف فيه قريش وبنو كنانة على بني هاشم وبني المطلب ان لا يكرهوا ولا
 يبايعوه حتى يسلم اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحبس والابيض **خشم** بالضم الحاء والهمزة قرية باركا ذات **دجلة** بضم الدال اسم نهر
 بغداد مشرق من قاهره يعرفه رجل اهل مطي بالقطران طليكا كبرا ويجوز ان يكون مشتقا من معنى الكثرة كذا قال ابو الفتح العهد في **ذوالحليفة**
 بضم الدال ميثاق اهل المدينة على حوسه اميل بفتح السين وقيل سبعة وقيل اربعة وقال السهوي قد اخبرته قال ابو الفتح فكان من بؤسها فكان من
 المسجد النبوي المعروف باب السلام الى عتبة مسجد الشجرة تسعة عشر الف ذراع وسبع مائة واثنان وثلاثون ونصف ذراع وذلك خمسة اميال
 ثلثا ميل بنقص مائة ذراع **ذات عرق** بكسر العين وسكون الهمزة ميثاق اهل العراق في مرحلتين من مكة **ذرى** بفتح الزاء الهمزة بلدة كبرى من
 بلاد اليمن ويقال في النسبة اليها رازي بزيادة الزاء المعجمة لان النسبة على الماء مما تنقل **زبد** بالفتح قرية بخار ومته توب زبد يعني وهو نسبة علف
 القياس كذا قال السعفي في النهاية **سبف** بفتح السين قد مر ذكره في الهداية الاولى **سواد العراق** اختلف في وجه تسميته به فقيل لسوادها لاشجار
 وقيل لكثرة وسمته السواد الاعظم والعراق بالكر اسم اقليم معروف سمي به لاستواء ارضه وخلوها من الجبال والعراق في اللغة الاستواء وفيه وجوه
 اخذ ذكرها النوى **سمرقند** بفتح السين موضع معروف **سيحون** قال صاحب غاية البيان هو اسم نهر الترك وقال في النهاية نهر
 تخمد واخرج احمد في مسند معروف سيجان وسيجان والنبل والفرات من انهار الجنة **الصفاء** بالفتح مقصود مكان من قنص عتبات في المسجد
 الحرام وهو مسمى منها بالروقة بالفتح وهي اضية جدا **الشام** اقليم معروف قال النوى هو قرية ساكنة مثل رأس ويخرجها فوجاء
 شام بالمد حكاه جماعة وسبب تسميته بان قوماء بنى كنعان تشبهوا اليها ذكره الحافظ ابو نعيم في اول تاريخ دمشق وعن ابى الاثير انه
 يجوز ان يكون من لغة اهل النشوى اى النشور وكذا في بعض النسخ **طسبات** بالفتح بلدة معروفة بالوجهة للنسبة اليها بطريق
 بطريق ايضا وهي غير طرية الشام فانها مدينة بالشام الا ان **طاطف** بلد معروف على مرحلتين من مكة في جهة المشرق ذات مزارع و
 يساتين وحش عياض عن هشام بن العكي انه لما سمع الطائف به لان رجلا اصاب دما في قومه بمحض موت فخرج هاريا حتى نزل بئر وهو داء
 بالطائف وحالف مسجون معتب وكان له مال عظيم فقال لهرهل بنى كمرطو فاعليكم يكون لكم ربح عن العرب فقالوا نعم فنياه وهو الحافظ
 الطيفي وقيل في وجه تسميته به غير ذلك ايضا **عرق** قال الجدي في القاموس هو موثق اهل جربو الشام من اهل الجحفة اى بنى عكرم
 من مكة وغلط الجوهري فقال موضع بنى انتهى وقال الحاكم بن القاموس والصاحب العلامة ابو زيد عبد الرحمن بن عبد العزيز نزل مكة وكتبه
 الوشاح في رد توهم الجدي الصالح قلت لما كان متى منزلا لقريش الظواهر مشهورا كشبه مكة اضاف الجوهري عرفات اليه وقوله اقرب من قول ابن
 فارس عرفات بمكة ومن قول الزبيدي عرفات جبل بمكة انتهى وانما سميت به لان اذ فرغ من حواضها قيل لا يصنع جبريل اقليم
 الخليل مناسك الحج وجمعت وان كان موضع واحد لان كل قطعة منها تسمى بعرق ولهذا كانت معروفة كقصبات قال الفيون ويترك حرفه كما
 في هكذا في الصحاح وغيره في النهاية انه نهر ترمذ وتبعه صاحب الغاية **صنهر** به يقال غلامه عن ابى سبي الغداة سمي به لقلة اصله وصغر بنيوعه
 ٢٨٢ هـ اى رسالته المتوفى في تحقيق حرم الهرة من الايمان **صنهر** به يقال غلامه عن ابى سبي الغداة سمي به لقلة اصله وصغر بنيوعه
 ٢٨٢ هـ اى رسالته المتوفى في تحقيق حرم الهرة من الايمان

له الشيخ تقي الدين احمد بن علي المؤرخ المقرئ المتوفى سنة خمس واربعين وثمان مائة ١٢٧٢ هـ

بن اسحق وسبب هذا الوهم التقليد فان شيخ الاسلام ذكر في المبسوط ايضا هكذا وكذا ذكره صاحب البدائع
والذي وضعه رسول الله في قبره هو ذو الجهادين واسمه عبد الله وكان اول اسم عبد العزى فغير رسول الله صلى الله
عليه وسلم اليه مات في غزوة تبوك والجهاد بكسر الجاء الموحدة بكسر الكاء الغليظ ولما اراد المصنف ان يروي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فيما دلهما فارتدأ باحدهما واتخذ بالآخرى فقلب به انتهى كلامه **قلت** لقد صدق في ان سبب هذا الوهم التقليد وقد
قلد هم العيني ايضا في محبة السلوك شرح تحفة الملوك فذكر ما ذكره صاحب الهداية فلم يصيب وقصة دفن ذي الجهادين
مروية في حلة الاولياء لل حافظ بن عبد الله وغيرهما وقد بسطتها في رسالتي رفع الستار عن كيفية ادخال الميت وتوجيهه الى القبلة
في القبر فلتراجع **ومنها** قوله في باب الصلوة في الكعبة الصلوة في الكعبة جائزة فرضها وانفلاها خلافا للشافعي فيهما ان القول بالسجدة
في النهاية هذا واقع سهوا من الكاتب فان الشافعي يرى جواز الصلوة فيها كذا اوردها في كتابه من كتبهم من الوجيز والغلاصة والاختصار
وغيرها ولم يورد احد من علمائنا هذا الخلاف في ما عتدى من الكتب كالمبسوط والاسرار والايضاح والمخطوط وشرح الجامع الصغير
وغيرها **ومنها** قوله في باب ما يوجب القضاء والكفارة من كتاب الصور والكفارة مثل كفارة الظهار لما روينا ولحد يث
العمري فانه قال يا رسول الله هلكت واهلكت الحديث وهو حجة على الشافعي في قوله يخبر الخ هذا خطأ فان الشافعي يقول
بالتخبر بل يقول مثل قولنا كما هو منصوص في كتب اصحابه كالتحلية والوجيز وغيرهما كذا قال العيني **ومنها** قوله
في باب الاحرام عند ذكر صلوة الصبح بمزدلفة حتى روى في حديث ابن عباس الخ قال العيني هذا وهم وامرين به عليه احد من
الشراح واعتذر بعضهم بان المصنف لم يرد به عبد الله بن عباس بل كنانة بن عباس بن مرواس وفيه خطأ من وجهين احدهما
ان ابن عباس اذا اطلق لا يراد به الاعداء لانه لا غيره والثاني انه ليس من عادة المصنف ان يذكر التابعي دون الصحابي عند ذكر
الحديث **ومنها** قوله بعد القول المذكور بسطر وقال الشافعي انه ركن الخ قال في فتح القدير انه سهو فان كتبهم ناقصة
بخلافه **ومنها** قوله في باب الحج عن الغير حديث التثنية فانه عليه السلام قال فيه حجى واعتمرى عن ابيك قال العيني
فيه وهم فان حديث التثنية رواه السنة وليس فيه ذكر اعتمرى بل هو في حديث ابي رزين العقيلي كما اخبره اصحاب
السنة **ومنها** قوله في كتاب النكاح نكاح المتعة باطل وقيل مالك جاز قال النكاح هذا سهو فان المذكور في كتب مالك
حرمة نكاح المتعة انتهى واعتذر عنه صاحب العناية بانه يجوز ان يكون شمس الزمعة الذي اخدم منه المصنف اطعم على
قوله في جوارزه ورواه العيني بانه لم يذكر في كتاب من كتب المالكية رواية جوارزه وبالاختصار نقل قول امام غير موجه
مع ان مالك روى في موطنه حديث الزهري عن علي قال نهي رسول الله عن متعة النساء يوم خيبر وعادته انه لا يروى
حديثا في موطنه الا وهويذهب اليه او يعمل به **ومنها** قوله في فصل كفارة الظهار لقوله عليه السلام في حديث
اوس بن الصامت وسهل بن صخر الخ هذا سهو والصواب سلمة بن صخر واسلمان بن صخر فان الذي ظاهرا من امراته اسمه
سلمة واسلمان لا سهل كما في تهذيب التهذيب لابن حجر وتهذيب التووي وغيرهما **ومنها** قوله في باب العتق الخ
من التبعية الى عبادان الخ هذا سهو والصواب من العتق كما في غاية البيان هذا **ولقد** استراح القلم من تحرير هذا الذي
نهال السوادس عشر يوم السبت من الربيع الثاني سنة سبع وثمانين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية على صاحبها
افضل الصلوة والعتبة واهديته كاصاله الى جميع المناصب العلية ومنيع المناقب الجليلة معدن الفضل والاحسان مخزن
الكرم والامتنان الوزير الاكرم والدستور الاعظم التواب المستطاب على الجناح شجاع الدولة **مختار الملك** تبارك عنان
سلارجنك بما در لا زالت شمس اقباله طالعة واقمار فضاله بارعة فان وقع في حين القبول فهو غاية المأمول والله
المستعان وعليه التكلان في كل زمان ومكان :-

له بقصر العين وسكن الامة اخره ثاء مشثلة قرية موقوفة على العلوية على شرف دجلة وهو اول العراق كذا قال العيني ١٢٠٦ هـ :-

الوجه من تصايف الشعر الى اسفل الذقن والى شفتي الاذنين لان المواجهة تقع هذ الجمله وهو مشتق منها

والمرقان والكعبان يدخلان في الغسل عند اخلا فالزهر هو يقولان الغاية لاتدخل تحت المغيبا كاليل ذيابا لصوتها الغاية لا تسقط ما وراءها ذولا هلا استوعبت الوظيفة الكل وفي باب الصور لم يد الحكم اليها اذا استعمل على الاساك ساعة

والكعب هو العظم الناق وهو الصحيح ومنه الكعاب قال والمفروض في مسح الرأس مقدار الناصية وهو راس

لما روى المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه وسلم ان سبابة قمر فبال وتوضأ ومسح على ناصيته وخفيه و

الكتاب جمل فائق بيا نابه وهو حجة على الشافعي في التقدير بثلاث شعرات وعلى مالك في اشتراط الاستيعاب وفي

بعض الروايات قدرة بعض اصحابنا بثلاث اصابع اليد لانها اكثر ما هو الاصل في الة المسح قال وسنن

له قول قاسم بن العروان قاسم بن العروان قال سئل عن مسح الرأس ١٢ نية هل قل له سئل عن مسح الرأس من العفات اليد والاربع عشر

من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢ هل قل له سئل عن مسح الرأس من اليد ١٢

اگر روایع السنادین لا قیام الروایۃ فان فلازم الروایۃ القدر الی القدر ۳۱

الطهارة غسل المدين قبل ادخالها الاناء المستعقب المتوضى من نومه لقوله عليه السلام اذا استيقظ احدكم من

استیعاظ بیداضدن ۱۳م

لله العزة، لا اله الا هو. **هـ** رده في الاناعتق بغسلها ثلاثا قاله لا يدري ابن ابي عمير **و** لان البدالة التطهير فتن البدالة

تَنْتَظِرُونَ كَذِبًا أَكْثَرُ مِنْهُ فَمَا تُؤْنَسُونَ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

السَّلامُ أَوْضَوْءٌ لِمَنْ لَمْ يَسِرْ وَالْمَرَادُ بِهِ تَقَى الْفُضَيْلَةَ وَالْأَصْحَحُ أَيُهَا الْمُسْتَجِيبَةُ وَأَنْ سَمَّاهُ فِي الْكِتَابِ سَنَةً وَيُسَمِّي بِنِ

1991

الاستبراء وبعدة هو الصحيح والسواء لانه عليه السلام كان يواظب عليه وعند فقد يعالج بالاصبع لانه عليه

[illegible][illegible][illegible]

عقود فلا یفسد ظاهر التمسید علی المردود کونه انما یکسر من باب خبر الوالد فلو جعلنا الغسل مضایلاً للزیادة علی الکتاب یروى لا یجز منه من قبلنا یدر ان یجمل علی الوجوب والاسه لکن

مذکورہ موجب ان طہارۃ العنصر حقیقۃً لاکمال تامل علیہم بموجب ۱۲ مانیہ

قوله إلى المسيح هو نفس الله الفصل ٣٦ الآية ١٠ **قوله** وتسمية الله تعالى قال الغدادي هو أن يقول بسم الله العظيم والحمد لله على دين الإسلام يقول الغدادي في حق الله تعالى صاحب المعجزات صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام الآية ١١ **قوله** وتسمية الله تعالى قال الغدادي هو أن يقول بسم الله العظيم والحمد لله على دين الإسلام يقول الغدادي في حق الله تعالى صاحب المعجزات صلى الله عليه وسلم على آدم عليه السلام الآية ١١

الوجه والوضوء العلم بغيره النفاذ وفي الشرح نظامه مقصوده هي غسل الوجه واليدين والرجلين وسر الرأس وبالعظم الى العظم اي ١٣ اما سنية

[illegible][illegible]

في بحيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو ان الناس شق على امرئ فامرهم بالسواك مع كل صلاة وقبّل اسم فضل كل صلاة استجبت وعند النسائي في رواية عن عبد الملك بن عمرو **هذه** قلم يروا بطلان طرياق مع ترك

الدراية في تخرج أحاديث الهداية

عبد الله بن شفيق عن أبي هريرة بهذا الا انه قال من نومه واخرجه من رواية ابي صالح عن ابي هريرة ايضا بالفظ اذا قام احدكم من الليل والحديث واخرجه البخاري

من طريق العرج على بلفظ اذا سيعطى احدا من ثوبه فيعطى بيده قبل ان يذهبها في الراء والحد يثبت في بلفظ اخر بائس ولو يذهب ثوبا او حرجة
 البزار من طريق ابن سيرين عن ابي هريرة بلفظ فلا يغس يداه في طهوره من زيادة ثوب التاكيد في يغس وهي موافقة ليراد الاصل وفي الباب عن جابر اخرجه

ابن ماجه بلفظ اذا قام احدكم من النوم فاراد ان يتوضا فلا يدخل يده في روضه حتى يغسلها فانه لا يدري اين ايات يده ولا على موضعها ١٢: حديث لا وضوء لمن لم يسلم الله تعالى له احد هذه الاقوال في الروايات وابن ماجه والحاكم من طريق يعقوب بن سالم عن ابيه

عن أبي هريرة رَفَعَهُ لَصَلَوَةٍ لِمَنْ لَمْ يَدْعُوا لَهُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الْحَاكِمِ يَقُوبُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فَظَنَّهُ الْمَاجُنُونَ نَهَى حُجَّةً عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَهُوَ يَقُوبُ بْنُ

الان ايووب لم يصدقه من عيجه فقد ثبت عنه انه قال لما سمع من عيجه الاحديثا واحد او في الباب عن ابي سعيد اخبره ابن ارجة والحاكم عن طريق كثيرين عن زيد بن اسلم بن عبد الرحمن

[illegible]

حدثني رباح وعنه أحمد قال لا أعلم في هذا الباب حديثاً له أساد جدي وقال ابن أبي حاتم ليس عندنا بذلك الصحيح وعنه سهل بن سعد أخرجه ابن ماجه من روايته عن أبيه

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَدَّ أَفْكَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ أَوْ فَوْقَ يَدِهِ فِي الْعَاءِ وَقَالَ تَوْصُوا ابْنَ أَخِيهِ وَنِسَاءَهُ تَرْجِعْ عَلَيْهِ

الناس أن يربيه في باب النسيئة عند الوضوء من جسد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنظر الله كما قد قيل في رأسه الله فأنظره جسد الله

وأساده ضعيف ويعارض ذلك كله حديث رفاعة بن رافع في قصة المسمى صلاته اذا قنفت فتوسا كما امرك الله الحديث وليس التسمية فيه وذكر أخرجه أصحاب السنن وأصله في

رو عليك الا ان كنت على غير وضوء اخرجها ابوداود والنسائي وابن حبان وابن خزيمة والحاكم ووجه الدلالة انه اذا امتنع عن ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ في

من ذكر الله وفيه: الصريح بذلك ما ليس في السلام وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه رجل فلم ير عليه حتى ضرب بياض الخاتم فيمسه ثم قال له انه لم يسمع ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في الأسواق فقال له اني اراكم عن طاعة افخرجه الوداد وروح دققة وعن ابي الحجاج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل من غيابة رجل فسلم عليه فلم ير عليه حتى اقبل
 عليه فقال له اني اراكم عن طاعة افخرجه الوداد وروح دققة وعن ابي الحجاج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل من غيابة رجل فسلم عليه فلم ير عليه حتى اقبل

على أبي الهيثم فمسح وجهه ويديه ثم رد عليه السلام أخرجه وعن ابن عمر قال رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فسلم عليه فلم يدركه عليه وسلم وأخرج مسلم وابن أبي كريمة

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «العباس بن عبد المطلب»

وله شاهد من حديث جابر أخرجه البزار أيضاً وابن ماجة وفي الباب حديث ابن عباس في قصة ميته عند خاتمة ميراثه ووصفه لصلاته النبي صلى الله عليه وآله عليه رقيقة

كان أباه لما كان صبيها أن أباهما والدته الذي اسمه ولد وقيل ملعون لا يعرف له ذكر من شيء عن أسماء الرجال ١٣:

[illegible]

قيد از ص ۲۳

[illegible]

قُلْ أَلْفَمَلَأَ الْقُمْرَ آتَمًا

[illegible]

وله وكذا البيهقي قال النوري في الخلاصة وليس في القطن بالغ والد والله في الصلوة اختلاف هذا حديث محمد بن عمار وأخرجه أيضاً أحمد والدارمي والدارقطني ١٢: ١٢٠٠ كنه إلهي من رواية عبد الرحمن بن عابد وابن القطان جهالة وهو غلط فقد وثقه النسائي وغيره من اختلف في صحته كما قال أبو نعيم ١٣: ١٢٠٠

لَا يَلِيْسُ بِخَارِجٍ نَحْسٍ فِي هَٰذَا لِمَكُنْ حَدَثًا فِي صَلَاةِ الْخُفَاةِ وَسُجُودِهَا لَا رَوَاجَ فِي صَلَاةٍ وَلَا قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمْرٌ يَخْرُجُ مِنْكُمْ قَرِيقَةً

[illegible][illegible]

لـ يشهد الى ما رواه ابو يعلى عنه سئل عن الرجل يضيق في الصلوة فقال يعيد الصلوة ولا يعيد الوضوء ورجاله رجال الصيحه ١٢ اعنه قال البيهقي رجاله ثقات ١٣ - - -

[illegible][illegible]

نستعين بالصوم ولما قوله تعالى **وَإِذْ نَسْتَجِبُ أَقْرَبَهُ** أمر بالانكسار وهو تطهير جميع البدن (لا من بعد الصلوات) لئلا يصل الماء إليه خارج غلافه
 والصوفان الإرجف في غسل لوجه والوجهة فيه ما تعدية المراد به رؤى حالة الخشدين بدليل قوله عليه السلام **أَقْرَبُكُمْ** في
 لسان الله تعالى من استجاب له

الجنابة ستان في الوضوء وسنته ان يبدأ بالمغتسل فيغسل يديه وفرجه ويزيل الخباسة ان كانت على بدنه ثم يتوضأ وضوء للصلاة
الاجلية ثم يفيض الماء على راسه وسائر جسده ثلاثاً ثم يتيمم عن ذلك المكان فيغسل رجله هكذا حكت معونة اغتسل رسول الله
ﷺ

صلى الله عليه وسلم وانما يؤخر غسل رجليه لانها في مستنقع الماء المستعمل فلا يفيض الفسل حتى لو كان على لوح الا يفرغ وانما يد

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الفصل الثاني في خروج أحداث الهداية

عن مصعب بن ضبة عن علي بن حبيب عن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من الفطرة حقّ الثابت وإتقاء اللعبة

السواك والاستنشاق بأماه وضيق الأنف والبرص ونفث الرباط وخلق العانة وتماثل الماء قال مصعب وسبب العانة إلا أن يكون المضمضة أو كرم
الناس من وجهه أنوع طلق بن جبير عن عبد الله بن الزبير بن عدي في عاتة وقال إنه أولى بالصواب وقطالبا بن عمار بن أسير عنه من القطرة المضمضة أو كرم
الاستنشاق في الحديث قال أبو عبد الله بن جبير عن عبد الله بن الزبير بن عدي في عاتة وقال إنه أولى بالصواب وقطالبا بن عمار بن أسير عنه من القطرة المضمضة أو كرم
الاستنشاق في الحديث قال أبو عبد الله بن جبير عن عبد الله بن الزبير بن عدي في عاتة وقال إنه أولى بالصواب وقطالبا بن عمار بن أسير عنه من القطرة المضمضة أو كرم

والاستشاق إلى أيدى منة إخراجة الراقى وصحرا سألته عن إله هرقية قال إلهي رسول الله صلى الله عليه وسلم إخراجة الاستشاق إخراجة الراقى
حل بيت المصنف والاستشاق فزحان في الجانية سننات الرضوء له هرقية هكذا وقد تقدم ورد في ذلك قبل لكن إخراجة الراقى والحامو وإن
 عدى من حديث إله هرقية قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم المصنفة والاستشاق للجانب ثلاثا فريضة وفي أسانيد بركة بهي وهو كتاب وقال

[illegible]

متفق عليه وله الفاظ وطرق في الجارية كثيرة، أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إنك تفتكين إذا دخل الماء، أصله من شربك هذا الماء، والفظ قد أوردته قبل، يحدث وفي الباب عن عبيد بن عمير قال بلغ عائشة أن عبد الله بن عمرو بن العاص يأمر النساء إذا غسلن أن ينفضن رؤوسهن، فقالت لعليها يا ابن الأبي، فقال يا مبرهن أن يخلقن رؤوسهن لقد كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم أنا واحد وما رأيت علي أن يفرغ على رأسه تلك الأفاعل أخرجه

مسلمو ابن خزيمة ودي اوداؤدن طريق شرحين عبيد قال انابي جبرين نغوان ثوبان حدثناهم استقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال اما الرجل فيلنشر براسه فليصله حتى يبلغ احوال الشعر واما المرأة فلا عليها ان لا تفضضه فلتزعغل راسها ثلاث غزاق فيكفها ويبرئ ذلك حديثنا عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال وليس في المذي والودي غسل وفيهما الوضوء لقوله عليه السلام كل غل يمذي وفيه الوضوء والودي الغليظ من البول

يتعقب الرقيق منه خروجاً فيكون معتبراً به والمثلي خائراً بيض ينكسرمته الذكر والمذي رقيق يضرب الى البياض يخرج

عند الحاجة الرجل اهله والتسبيح ما تورع عنه شاة وضوء الله تعالى

باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز به الطهارة من الأحداث جاترة بماء النساء

الودية والعيون والآبار والآبار لقوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهوراً وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجسه شيء الا

ما غير لونه او طعمه او ريحه وقوله عليه السلام في الجوهرة الطهارة والحل ميتته مطلق الاسم ليطبق على هذه المياه ولا

له قول ما قاله الزاري رحمه الله تعالى لان جيباً من ثيابك المصنوعتان يتراخا الى الشرف الجامع بين الرجل والمرأة وقال ما وجدت في من كتب ولا كتب الغفر له من الماء اكثر من ان يملأ البحر من الماء قالوا لا يجوز به الا ما ذكرناه من الماء الذي لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه وقوله عليه السلام في الجوهرة الطهارة والحل ميتته مطلق الاسم ليطبق على هذه المياه ولا

عده قول وفيه الوضوء ما قاله الزاري رحمه الله تعالى لان جيباً من ثيابك المصنوعتان يتراخا الى الشرف الجامع بين الرجل والمرأة وقال ما وجدت في من كتب ولا كتب الغفر له من الماء اكثر من ان يملأ البحر من الماء قالوا لا يجوز به الا ما ذكرناه من الماء الذي لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجسه شيء الا ما غير لونه او طعمه او ريحه وقوله عليه السلام في الجوهرة الطهارة والحل ميتته مطلق الاسم ليطبق على هذه المياه ولا

الدرية في تخريج احاديث الهدية

عباس عن غسل الجمعة واجب هر قال لا ولكنه اطهر وخير من اغتسل وسأخبركم من ذلك كان الناس يجهرون في غزير النبي صلى الله عليه وسلم وقد عرفوا في الصور فثارت منه رباحاً وادوا به فلما وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال يا ايها الناس ادا كان هذا اليوم فغسلوا ونيس احدكم احسن ما يجد من دهنه وطيبه قال ابن عباس فوجدوا الله تعالى بالخبرين وعن عائشة كان الناس يتأبون الجمعة من منازلهم والحوالي فيأبون في الغزير فيجهر بهاراً فنهت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو انكم اغتسلت متفق عليه واستدل به على نسخ الحكم لان الصلة زالت فيبول الحكم معها قوله وهذا التسبيح ما تورع عنه شاة وضوء الله تعالى

[illegible][illegible]

الشافعي غلباً بأية التمهّل لها أقوى وأقوم مشوخ بها إلا أنها مدينة وليلة الجن كانت بمكة وقال حين تمحّض به وبسته مع لاني
عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار
المحدث اضطّر إياي في التاريخ جهالة الجرم احتياجاً قلنا ليلة الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعواً للنسب والحد حيث
مشهور وعلمت به الصحابة وبثله يراذل على الكتاب وأما الاحتساب به فقد قيل يجوز عند اعتبارك بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فقه

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية

حديث الزبير بن العوام نحوه بطلوه واظفله صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح في مسجد المدينة فلما انصرف قال ايكم يبعثني الى وقد اهلن الليلة فاستقمت الغيوم ثلثا فخرج فاخذ بيدي الى المدينة وفي الجارية عن ابن هريرة رفعه اثنان من جن نصيبين فسالوا في الزاد الحديث وروى ابن ابي حاتم في تفسيره في طريق ابن جرير قال عبد الله الجاهلي الذي اخرجوه فخله في نيتي واما نحن الى الله فهو بمكة في نصيبين انتهى وهذا ان ثبت حمل على ابن ابراهيم مع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم جرد قوله انه حضره واخرجوه مسلمون علقته ان الشئحس الجاهلي كان ابن مسعود قال لو امكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ووددت ان كنت معه وكذا اخرجوه الطحاوي واخرجوه مسلمون علقته ان الشئحس الجاهلي كان ابن مسعود مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ووددت ان كنت معه ولاي دأ من هذا الوجه لو امكن مع من احد واخرجوه البهقي من طريق حماد بن عمار مع سالت ابا عبيدة بن عبد الله اكان عبد الله مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال قال وقال وسالت ابراهيم فقال لي صاحبنا كان ذلك واخرجوه الطحاوي قول ابن عديده وقال ليعتبروا فضلا انما انقطعوا الا ان ابا عبيدة مع تقدمه في العلم لا يخفى عليه مثل هذا من حال ابيه وكذلك اخرجوه البهقي مع شدة امر الاجابيد بن حاشا بن مسعود وثيقه على ذلك يظهره ان لم يخفى عليه كلامهم معه واخرجوه حماد بن قاسم في الكناح المذكورة في ابن ابراهيم عليه كما تلد عليه الاجابيد المتقدم من فهمها اخرجوه مسلمون من طريق علي بن خليفة سالت ابن مسعود بن مزيه متكررا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال قال ولكن كما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودات ليلة ففقدنا ما فاقسناه في الادوية والنفاس فقلنا استطردوا غثبل قال فتمت بشريلايات ما بها قور فلما مضى انا وادوا من قبل حراء العبدت قال البهقي هذا عياض ما عاين ابن مسعود انا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قال امرات ان اقره على احوالكم من لي ليقيم معك ولان اقيم مع رجل في قلبه شقاق عليه خول من كبر قال فقتت معه وفعلي اذ اخرجوه مني حتى اخرجوا على خطاوا لرحمتهم ما وافقنا ان خرجت منها ما لم ترف ولم ارك في اليوم العديت العديت قال البهقي ويمكن الجمع بان المراد بان فقد خالوا الى طهر ووجه قلت ويمكن الجمع ايضا بتقدم الفصة كما معنى فلهذا الجمع بين خبري النبي والاثبات ١٢:

الدراية في تخریج احادیث الهدایة متعلقه صفحہ هذا —

[illegible]

القوت لو توضأ فان ادرك الجمعة صلاها والا صلى الظهر اربعاً لأنها تقوت الى خلف وهو الظهر بخلاف العيد وكذا اذا

خاف فوت الوقت لو توضأ لم يتيمم ويتوضأ ويقضى ما فاتته لان القوت الى خلف وهو القضاء والسبأ خرافة انشئ الماء

في رحله فتيمم وصلى ثم ذكر الماء لم يجد هاعند ابن حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف يعيد ما والخلاف فيما اذا وضعه بنفسه

او وضعه غيره بأمرة وذكره في الوقت وبعدة سواء له انه واجد للماء فصاعداً كما اذا كان في رحله ثوب فنيسه وان

رحل المسافر مع الماء عادة فيفترض الطلب ولهما انه لا قدرة بدون العلم وهي المزايا بالوجود وماء الرجل

معدن للشرب للاستعمال ومسألة الثوب على الاختلاف ولو كان على الاتفاق ففرض السريقات الى ان خلف الطهارة

بالماء تقوت الى خلف وهو التيمم وليس على التيمم طلب الماء انه يغلب على ظنه ان بقية ما كان الغالب عدم

الماء في القلوات ولا دليل على الوجود فلم يكن واجداً وان غلب على ظنه ان هناك ماء لم يجز له ان يتيمم حتى يطلبه

لانه واجد للماء نظر الى الدليل ثم يطلب مقدار الغلوة ولا يبلغ مبالاكي لا ينقطع عن رفعت وان كان مرفيقه

ماء طلب منه قبل ان يتيمم لعدم المنع عابداً فان منعه منه يتيمم لتحقق العجز ولتيمم قبل الطلب اجزاء عند

ابن حنيفة لانه لا يلزم الطلب من ملك الغير وقال لا يجزيه لان الماء مبدول عادة ولو ان يعطيه الا بتمن

المثل وعدة ثمنه لا يجزيه التيمم لتحقيق القدرة ولا يلزمه تحمل العين الفاحش

لان الضرر مسقط والله اعلم

له قول اربعاً قبل ركعة ركعة للارادة التحريم المبرحان ١٢٠٠ وانه

بشتمه بان ازال ان خاف الغلوة ولا يتيمم وقد اشار الى قول ابن حنيفة في قولنا ان التيمم في من قبل ان توفى القوت ما كان يتيمم للاحتمال والاعتماد على ما كان خلفه والارادة في قولنا ان

هذا المبرحان اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

من قولنا ان الماء اورد المبرحان ١٢٠٠ وانه

فيه الا اذا كان معطلا وهو على الحديث وعنه انه يرجع الى قوله ما وعليه القوي والجمهور السمع على العتامة والقنوسه

والبرقع والقفازين لانه لا حرج في نزع هذه الاشياء والرخصة لدفع الحرج وجمهور المشهور على الجائز وان شذها

على غير وضوء لانه عليه السلام فعل ذلك وامر عليا به ولان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اولى بشرع

السمع ويكفي بالسمع على اكثر ما ذكره الحسن والحنان لا يتوقف تعلم التوقيف بالتوقيف وان سقطت الجبيرة عن غير سوء

لا يبطل السمع لان العذر قائم والمسح عليها كالفضل لما تمسحها دام العذر باقيا وان سقطت عن برء بطل لزوال

العذر وان كان في الصلوة استقبل لانه قد رعى الاصل قبل حصول المقصود بالبدل

باب الحيض والاستحاضة اقل الحيض ثلاثة ايام وليا ليها وما نقص من ذلك فهو استحاضة

له قول روى عن الحسن بن سعيد قال سألته عن امرأة كانت تقيها ما بين يديها من الدم في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان من لم يمسس النساء في كل يوم فقلت يا ابن ابي عمير ان

الْمَنْبِتُ فَلَا تَكُونُ حِيضًا وَالْمَحِيضُ يَنْقُطُ عَنِ الْحَائِضِ الصَّلَاةُ وَيَحْتَرِمُ عَلَيْهَا الصَّوْمُ وَتَقْضَى الصُّلُومُ لَا تَقْضَى الصَّلَاةُ
 لِقَوْلِ عَائِشَةَ كَانَتْ إِحْدَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا طَهَرَتْ مِنْ حِيضِهَا تَقْضَى الصِّيَامُ وَلَا تَقْضَى
 الصَّلَاةُ وَلَئِنْ قَضَاءُ الصَّلَاةِ حَرَجًا لَتَضَاعَفْهَا وَلَا حَرَجَ فِي قَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَكَذَا الْجَنْبَ لِقَوْلِهِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ لَمْ يَحِلَّ الْمَسْجِدَ لِلْحَائِضِ وَلَا جَنْبٌ وَهُوَ بِطَلَاقِهِ حُجَّةٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي إِبَاحَةِ الدُّخُولِ عَلَى وَجْهِ
 الْعُبُورِ وَالْمُرُورِ لَا طُفُوفَ بِالْبَيْتِ لِأَنَّ الطُّفُوفَ فِي الْمَسْجِدِ وَلَا بِأَيِّهَا عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَظْهَرْنَ
 وَلَيْسَ الْحَائِضُ وَالْجَنْبُ وَالتَّمَسُّعُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَالْجَنْبُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ
 وَهُوَ حُجَّةٌ عَلَى مَالِكٍ فِي الْحَائِضِ وَهُوَ بِطَلَاقِهِ يَتَنَادَلُ مَا دُونَ آيَةِ فَيَكُونُ حُجَّةٌ عَلَى الْحَادِثِيِّ فِي إِبَاحَةِ وَلَيْسَ لَهُمْ مَسَرَّةٌ

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية
 في اثنا عشر حديث الطويل واخرجه الدارقطني عن طريق أبي ثور عن ميثري بن اسمعيل عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن ابيه عن جده قال كان جدي اتيه به رسول الله صلى الله عليه وسلم لان لايس القرآن الاطاهر فقدر به ابو ثور وقال الصواب ليس فيه عن جده ثم اخرجني عن طريق اسحق بن الصابر عن مالك ذلك واخرجه عبد الرزاق والدارقطني والبيهقي عن طريقه عن معمر بن عبد الله بن أبي بكر عن ابيه ليس فيه عن جده وقد اخرجني الطائفة عن طريقه بكون عن ابيه عن جده نحوه وفي الباب عن ابن عمر واخرجه الطبراني والبيهقي وعن اسحق بن حرام واخرجه الطبراني والدارقطني وعن عثمان بن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبي ثور عن جدي لافيه القرآن الاطاهر والعره هي الحج اخرجني عن علي بن عبد العزيز في منتخب المستد واسبابه ضعيف وعن اخي عترة قالت له عدا سلمة انك رحبي ولايسه الا المطهور واخرجه ابو يعلى الطبراني وعن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان انه قضى حاجته فخرج ثم جاء فقتلنا وتوخت لعلنا نساك عن ايات قال اني استامسه لايسه الا المطهور فغضب عليا فما شئت اخرجني الى ان قطعت وجهه له في الكبر واللاوسط ووجهه موبضعة ابوحاتم والنسائي وابن معين في رواية وثقة في رواية وقال ابو بصير ليس بالقوي المروءة

[illegible]

حديث المستحاضة تدعى الصلوة ايام اقرائها الاربعة الا .

[illegible]

عنه وأخرجته الطبراني في الإبريق عن عبد الله بن محمد بن عقيل وهو يختلف في الاحتجاج به وعن جابر بن عبد الله بن أبي حشيش سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المستحاة فقال تقعد أياماً أو شهراً ثم تغتسل عند كل ظهر ثم تغشى وتصل رداء العبداني في الصلوة والصلوة الصلوة

قوله عليه السلام المستغاضة تنوذاً لوقت كل صلاة وهو المراد بالأول لأن اللام تستعار للوقت يقال آتيتك لصلاة الظهر

سے بارگاہ الشافعی ۱۲ عنایت

ای وقتها ولان الوقت اقيم مقام الاداء تيسيرا في ايدار الحكم عليه واذا خرج الوقت بطل وضوءهم واستأنفوا الوضوء لصلوة

بجوزان کیون تا کیہ ۱۴۱ ع

أخري وهذا عند أصحابنا الثلثة وقال زفر استأنفوا إذا دخل الوقت فإن توضؤا حين تطلع الشمس أجزأهم حتى يذهب

بيان موضع الخلاف ١٢ ع

وقت الظهر وهذا عند أبي حنيفة و ^{عنه} وقال أبو يوسف و ^{عنه} وفراجزا عنه حتى يدخل وقت الظهر وحاصله انظر اماره

المعذورة تنتقض بخروج الوقت بالحدث السابق عند أبي حنيفة^١ ومحمد^٢ ويدخل الوقت عند زفر^٣ وبأيهما كان عند

ابن يوسف وفائدة الاختلاف لا تظهر الا فيمن توضحا قبل الزوال كما ذكرنا و قبل طلوع الشمس لفران اعتبار الطهارة

مع المنافع للراحة المادية، والاداء، والحاجة قباله. فلا تعتبر الاداء وسفلاً الى الحياة مقصوداً على ذاته بل هو

بيرو وراڻي يونيس

[illegible]

۹ داء لہما دخل

والله اعلم بالصواب

[illegible]

العصر فغير

بمنزلة صلوة الى

۱۰۰ **قوله** المستاضئ الذکر بسط ابن الجزری ان اللام الجوفیة رواه النبی وفي شرح مختصر الخیاض روی الجوفیة عن بشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبی صلی

الشيء عليه وعلى آلہ وسلم قال لغامه بنت ابی عبيش تو ما ی لوت کل صلوة ذکره محمد فی الاصل منفصلاً ۱۳ **۲** قوله وهو الاول لان الاول قبله والى في حكمة يحمل المختل على الحكم ۱۴ الحمد لله رب العالمين

سے قول مستعارانِ لوقت اعتصام یا لاشیرا بنابرانِ الاختصاص لازمِ الحوق استغیر لفظ الامام ۱۳۲۷ عہد **سے قول** لوقت، فان قلت اللام حرف والوقت اسم والوقت لا يستعار لام ایب اولاً

وَلَمَّا نَسُوا مَا وَعُودُوا خُذُوا الْعَصَا فَاصْلَحُوا هَبْ هَلْ يَنْظُرُونَ

الدولة في المدينة والعزيمه تبعها في الاسلام فكانوا قتل كل مسلم كان اراد بالصلوة الوقت كما في قوله تعالى انما هو الصلوة اي وقتها ثم شير الوقت ما هو وقتها وهو الضحى والاداء الصلوة براديو الوقت وذلك

الكس والستة وقت الحس المالك فقتلوا في كل يوم من عريف اتمام الصلوة اي اوقات الصلوة والمساكين فادى الى النجس على المسلم وعلى كل ارسلوا قاتل جلت في

لأنهم سجدوا للهوا وإنما ادركني العلوه تجمت ومليت ولذا ذكرك دنت العلوه لأنفس العلوه فإن العلوه فلو أخذنا بسبغها ولما خسرنا عزها ولما خسرنا أناس من أقبال أبيك الحبيب عليه **سنة قوله** ولان

[illegible]

الحديث يبرأ إلى أواخر رمضان أو أكثر في وقت واحد فلو لم يتم الوقت تمام المأدب لادى إلى الحج ١٢ المأدب ١٢ قوله وبطلان الحائض يطأ الوضوء إلى خروج الوقت مجازاً

ولما كان هذا الظاهر قال في الصياح وإمامنا نصب الفردوس المودع في معاني الخصال أن الناصب بالفصل الثالث والعشرون من كتابه قوله واستأنفوا الإمبراطور لأن سلطان الوصو يستمر

سورة اخرى انما يقيد بها يوم انشائه في سورة
سورة قلم وقال ابو يوسف وقتل نذير ابى يوسف دما وملكا كان ذكرا ابى يوسف من ذرئتي

هذه المسألة كانتا قضي المأذون تركه وادخله من الشراعتا مع البيان المائل فقال دها مسلما سنة ١٢١٤هـ **قال** يخرج من الوقت نهذا الوقت على السيلان اودهر السيلان بعده اما اذا كان على السيلان اذ داهم الى خروج الوقت فلا يسلط الخروج من المعيشة شأنا من وقت **قال** رجل الوقت من داهم الى وقت في الاسلام ان لم يخرج من ذلك والاولى من ذلك المستحقين على طاعة غيره.

۱۲۔ قولہ لا تظلموا المؤمنین فی الدار ولا الخارج علیہم فاعلموا انهم غلامی حق تعالیٰ محمد سے بے نیابت و ظلم و ستم نہ ہو گا وہاں کی اشیاء فرما دیوں اور علیٰ حق تعالیٰ جو یوسف والی و محمد

۱۹۔ قولہ ادلایمہ انما قل ان یقول نجیب ان لا یشفق العبادہ فیما اذا اوفوا العہد و بعد اداء العہد لم یعود العہد مخرجون وقت الظہر لا یشعج ان الے تقدم العبادۃ علی وقت العصر یمكن ان وادبها

[illegible]

۲۲۰ **قوله** واخرت في شعري كل انا ومع السلافة في العظمى يعني ان ليس بين وقت العظمى والمعر وقتي بل ومدى اسد بن عمرو بن لبي خيفة ان اكل على شي سلافا كان حرج وقت العظمى
۲۲۱ **قوله** فندما بنا انما خصها بالذكر ان الكل على هذا زمان الشبهة تأتي على قولها زمان ان يعمد العجالة على الوقت ولا يقضي بال دخول ومع هذا لا يقتضي

التعويضات الواردة على الدخل مشتمل على المزدوج ١٢ اذ

الدراية في تخریج احادیث الهدایة

وإنما في حديث امرأة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المستحاضة فقال تدع الصلوة أيام أفرازها ثم تغتسل وتستغفر ثوب و

سومایا بن صو ۱۲۸

[illegible][illegible][illegible]

الوقت لانه لو تعلق بالكل لوجب الاداء بعده ولو تعلق بالجزء الماضى فالمؤدى فى اخر الوقت قاض واذا كان كذلك

فقد اداها كما وجبت بخلاف غيرها من الصلوات لانها وجبت كاملة فلا تداوى بالناقص قال والمراد بالنفي المذكور

في صلوة الجنازة وسجدة التلاوة الكراهة حتى لو صلاها فيه أو تلا سجدة فيه وسجدها جازلها أدت ناقصة كما

وَحَتَّ إِذَا الْوُجُوبَ بِمَحْضٍ وَالْجَنَازَةَ وَالتَّلَاوَةَ وَيَكْرَهُ أَنْ يَتَنَفَّلَ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ لِمَا رُوِيَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

ثم عن ذلك ولا بأس بأن يصلى في هذين الوقتين الفوائت وليبعد التلاوة ويصلى على الحنطرة لأن الكراهة كانت لحق

الفرض ^{بفتح} المصير ^{بضم} الوقت ^{بضم} كالمشغول ^{بضم} به ^{بضم} لا للمعنى ^{بضم} في الوقت ^{بضم} فلم تظهر ^{بضم} في حتم ^{بضم} الفرائض ^{بضم} ^{بضم} وقفا ^{بضم} وجب ^{بضم} لعنه ^{بضم} كسب ^{بضم} في التلويح ^{بضم} وظنه ^{بضم}

الحق قولہ فی صلوٰۃ الجنائزۃ بمثلات الفرائض فی ذہ الاوقات الساترۃ الا سمر لیرمنا قولہ لا تجزوا صلوٰۃ الجنائزۃ علی جفۃ ۱۲ ن۔ **۳۰ قولہ** الحرائر ان تکلت فلی بذایکون لما یجوز مستقلا فی عدم الجواز

۳۔ قولہ ہن من ذلک استغنیان الخی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکوڑ میں ابراہیم علی الطور و الغروب کا یہاں لغز القاریہ یا بغالہ دہسایا کہ کدک لانا یا تیرے بعد الطور ال ارفاعا جابعد

في اواخر القرن السابع عشر هجرى، وبعثوا في سنة ١٠٩٢ هـ قومه في البحرين والقطيف لئلا يمانعوا من ادخالهم بحبشة

هـ قوله لان المكنية تفسر بهون العواطف في الاوقات الشدة اما يجوز في في الاوقات وهون الشمس اذا طلعت ومعاينة اشياء غالية انقضت فاجابا فان كانت فادتها فادتها فادتها

یعنی الضل و بمرور اوقات مشغول با لغزش اولی از این قائم الضل فاذا مضی فی الضل و یعودون الفرض کره لاما الوقت فحال ما یوجب التصان غلادی الضاد فی بدین التیقین فعدم رد الی معتقده یعود

وَقَدْ قَامُوا فِيهَا يَذُوقُونَ أَهْلَ الْمَقَامَاتِ ۖ
فَإِذَا دُفِعَ الشُّعْرَاءُ عَنْهَا فَاعْدُوا عَلَيْهَا لَحْدًا مُقَصَّدًا ۚ
فَالْأَوَّلُ يُحْذَرُ ۖ وَالْآخِرُ يُكَذَّرُ ۚ وَبَيْنَهُمَا خِطَابُ ۚ
لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السُّجْدِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا كُنُفَ لَهُ يُخَافُ فَهُوَ كَنُفٌ ۚ
وَالْآخِرُ يُضْلَلُ ۚ فَإِنْ تَوَلَّىٰ يَخِمْ لَهُ فَمَا يَتَدَارَأُ مِنْهُ مِنَ الْمَخْتَلِ ۚ
فَالْأَوَّلُ مُتَتَابِعٌ فِي آلَتِهِ لَعَلَّ هُوَ مَنبَغُ الْمُتَعَلِّ ۚ
فَإِذَا دُفِعَ عَنْهَا الْأَوَّلُ فَلِئَلَّا تُهْلَكَ الْآلَتُ ۚ
فَإِذَا دُفِعَ عَنْهَا الْأَوَّلُ فَلِئَلَّا تُهْلَكَ الْآلَتُ ۚ
فَإِذَا دُفِعَ عَنْهَا الْأَوَّلُ فَلِئَلَّا تُهْلَكَ الْآلَتُ ۚ

الدابة في تخليج أحداث المدينة

حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وعن العصر حتى تغرب الشمس متفق عليه من حديث

قال شهيد عذري رجال مرضيون وارضاهم عذري عنهم فقد واخرجه عن ابى هريرة (وابى سعيد) وفي الباب عن جماعة وجاءت حديث الركنين بعد العصر عن مغيرة قال انكم لتصلون صلاة لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اتيته يصليها ولقد نهي عنها بعضي الركنين بعد العصر اخرجه

ليخارى وعن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين ويكمل صلاة مكتوبة العصر أخرجه اسحق وعمر بن عيسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العصر لم يمت حتى يرى شمساً تطلع من تحت قدميهِ

فصل فان الصلوة مشهودة غصوة حتى يستقل الظل بالرعاء فاصنع الصلوة فانها حينئذ تسجرحهم فاذا اقبل الفجر فصل فان الصلوة مشهودة غصوة

إية في تخريج احاديث الهداية

حدثنا ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عن الصلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس وعن الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس متفق علیہ من حدیث

[illegible]

ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين: الأولى صلاة مكتوبة، والأخرى صلاة استسقاء، وعن عمرو بن عبسة قال: قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن شيطاناً يترفع حين تطلع الشمس حتى ترتفع فأنها تطلع بين قرني شيطان، فيبني يسجد لها، فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: وصل الصبح ثم اقم عن الصلاة حين تطلع الشمس حتى ترتفع، فأنها تطلع بين قرني شيطان، فيبني يسجد لها، فكأن

فصل فان الصلوة مشهودة حضرة حتى يستقل الظل بالجم ثم اقصع الصلوة فانها حينئذ تسجد حتى فاذا اقبل لقي فصل فان الصلوة مشهودة حضرة حتى تصلي العصر ثم اقصع الصلوة حتى تغرب الحد يث طولها اخرجه مسلم وعن عائشة قالت ركعتان لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعيهما سراً

علاية ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر متفق عليه وفي لفظ ما كان يأتي في يوم بعد العصر الأصلي ركعتين وأسلم عن طائفة عنهما أنها قالت وهم

من الصلوة وكان يصليها في المسجد على أمته وكان يحب ما يخفف عنهم وعن كريب ابن عباس وعبد الرحمن بن ازهر والمسور رسول الله عاتمة

قالوا أفرو عليها إنكم من أهل آل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عنها قال حلت عليها فأنكر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عنها ثم راته يصبره فقلت له في ذلك

فقال اتاني ناس من عيد القيس باسلام قومهم فمشوا في عن الركبتين اللتين بعد الظهر وهما هاتان متفق عليهما والمسلمون اني سلمة عن عائشة نحو حد ثمان سبعة تنبيه اخذ بعمو له الحمد ، وخصصه الشافعي ، بما خرج عن ابن عتبة عن ابي الزيد عن عبد الله بن بابويه ، خبره من مطهر ان

صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد مناف لا تنعوا احد اطاف بهذا البيت وصلى اية ساعة شاء من ليل او نهار اخرج به ابن حبان والحاكم والاربعة

العكس فليس حمل عمومًا أحد هاهنا على خصوص الآخر بأول من عكسه وقد يرجح الأول بما أخرجه الشيخ من حديث معاذ بن عفر أنه طاف بعد العصف

وبعد الصبح فلم يصل فُسِّلَ عن ذلك فقال صلى الله عليه وسلم قد ذكره وقد أفاق حديث جبرئيل ما أخرجه الدارقطني من روايته وجاء في سعد عن مجاهد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب أو يا بني عبد مناف لا تتبعوا أحدًا يطوف بالبيت ويصلي فانه

أولوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا عند هذا البيت يطوفون ويصلون وهذا الوجه كان صريحاً في المسئلة الا

أخذ بضاد باب الكعبة ثم قال سمعت فذكر نحوه دون أوله بلفظ اللمكة وفي رواية البيهقي جاءنا أبو بكر فخذ بحلقة الباب قال البيهقي لم يسمع

[illegible]

لدراية في تخريج احاديث الهداية

لدرایة فی تخریج احادیث الهدایة

جارية بلغت الحيض متى تختم اخرجها الطبراني

١٤. إبراهيم لم يسمع عن ابن مسعود^{١٢}، وكلاهما من طريق الزهري عن أنس هرة^{١٣} والزهري لم يسمع أباه هرة كما قال الترمذي^{١٤}، عنه وهو عند ابن سعد بلفظ ينادي^{١٥}.

العبدین و ذکر الاربع فی السجدة والذی یروی من الرفع محمول علی الابتداء کذا نقلت عن ابن الزبیر و اذا رفع رأسه من السجدة
 الثانية فی الركعة الثانية افتش رجله اليسرى فجلس عليها ونصب اليمنى نصبا ووجهه اصابعه نحو القبلة هكذا وصفت
 عائشة فتعود رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فی الصلوة و وضع يديه علی فخذه و بسط اصابعه وتشهد بروي ذلك
 في حديث وائل ولان فيه توجيه اصابع يديه الى القبلة وان كانت امرأة جلست علی اليمنى اليسرى واخرت رجلها من الخلف
 الايمن لانه استلها والعشيد التحيات لله والصلوات والطيبات والسلام عليك ايها النبي الاخرى وهذا تشهد عبد الله بن
 مسعود فانه قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم يديه وعلني التشهد كما كان يعلمني سورة من القرآن و
 قال قل التحيات لله الى اخره والاخذ بهذا الاولي من الاخذ بتشهد ابن عباس وهو قوله التحيات المباركات الصلوات الطيبات
 لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا اي اخرى لا يرفع يديه امرأه وقله الاستعجاب والاف واللام وهما الاستغراق
 وزيادة الواو هي لتجديد الكلام كما في القسم وتأكيد التعليم ولا يرفع يديه من هذه القعدة الاولي لقول ابن مسعود علني رسول
 الله صلى الله عليه وسلم التشهد في وسط الصلوة واخرها فاذا جلس وسط الصلوة غص اذا فرغ من التشهد واذا كان اخر الصلوة

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية

حدثني عائشة بنت ميمونة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة قال افتش رجله اليسرى فجلس عليها وذهب التي نصابا وذهب أصابعه نحو
 القبة ما لا يفرش والذهب هو عند غسله من حديث عائشة بنت ميمونة قالت هي وكان يقترش رجله اليسرى ويذهب التي نصابا والذهب التي في الباب
 وإن كان بين الأصبعين والتمسدها من طريق علي بن أبي حمزة عن علي بن النعمان عن علي بن النعمان قال من غسل في الصلاة أو نضب القدم التي
 يستقبل بها صاعدا فغسلها وأصله من الطلوع والانساقاق **قوله** وضع يده في غزاة وسط أصابعه وتهدأ برجله في ذلك حديث مائل لوجهه في
 حديثه وإنما في الترمذي من حديثه وضع يده على فخذه فقط ولمسلم من حديث ابن عمرو وضع كفيه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض
 أصابعه وأشار بأصبعه التي على الإبهام ووضع كفيه اليسرى على فخذه اليسرى من حديث ابن شاذان في التنبيه متفق عليه وقال الترمذي هو أصح حديث
 في التنبيه **قوله** - وروى الطبراني عن حديثه بزيادة قال سمعت في التوشيح أحسن منه وأوافق إن سمعوا
 جماعة منهم مغوية أخرجه الطبراني وسنن الهارمي وحسنه في صحيحه أخرجه الطبراني وصححه في التوشيح أحسن منه وأوافق إن سمعوا
 وإن أجازة كل بغير وأوتى وجده في سنن أبي داود وأبو بكر عليه السلام في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 في التنبيه أخرجه مسلم لأربعة روايات والأصح في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 الطبراني وأبو بكر عليه السلام في التنبيه بيمينه أو يمينه في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 عليك إيمانك في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمينه في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 أبو داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمينه في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 أبو داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمينه في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين
 أبو داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمينه في سنن أبي داود في طريق ابن عمر أن أباه عليه السلام في التوشيح بيمينه أو يمين

[illegible]

صَلَاةُ الْفَجْرِ سَفَرًا بِالْمَعُودَتَيْنِ وَلِلنَّاسِ إِذَا تَرَفُّعَ السَّحَابِ شَطْرَ الصَّلَاةِ فَلَا يَزِيدُ فِي تَخْفِيفِ الْقِرَاءَةِ أَوَّلَى وَهَذَا إِذَا كَانَ عَلَى عَجَلَةٍ مِنَ السَّيْرِ وَكَانَ فِي أَمْنِهِ وَفَرَادِيهَا فِي الْفَجْرِ غَوْسُورَةُ الْبُرُوجِ وَانْشَقَّتْ لِأَنَّهُ يُمْكِنُهُ مَرَاعَاةُ السَّنَةِ مَعَ التَّخْفِيفِ وَيَقَامُ فِي الْحَضَرِ الْفَجْرِيُّ الرَّكَعَتَيْنِ أَوَّلًا وَخَمْسِينَ آيَةً سَوًى فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَيُرْوَى مِنْ أَرْبَعِينَ إِلَى سِتِّينَ وَمِنْ سِتِّينَ إِلَى مِائَةٍ وَبِكُلِّ ذَلِكَ وَكَذَا لَوْ رُجِعَ التَّوْفِيقُ أَنَّهُ يَقْرَأُ بِالْأَرْبَعِينَ مِائَةً وَبِالْكَسَالَى أَرْبَعِينَ وَبِالْأَوَسَاطِ مَا بَيْنَ خَمْسِينَ إِلَى سِتِّينَ وَقِيلَ يُنْظَرُ إِلَى طَوْلِ اللَّيَالِي وَقَصَرِهَا وَلِلْكَثَرَةِ الْأَشْعَالُ وَقَتَاهَا **قَالَ** وَفِي الظُّهْرِ مِثْلَ ذَلِكَ لَا سَوَاءً ثُمَّ فِي سَاعَةِ الْوَقْتِ وَقَالَ فِي الْأَصْلِ أَوْ دُونَهُ لِأَنَّهُ وَقْتُ الشَّغَالِ يَنْقُصُ عَنْهُ تَحْرُزُ عَنِ الْمَلَالِ وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ سَوَاءً يَقْرَأُ فِيهَا بِأَوَسَاطِ الْمَفْصَلِ وَفِي الْمَغْرِبِ دُونَ ذَلِكَ يَقْرَأُ فِيهَا بِقَصَارِ الْمَفْصَلِ وَالْأَصْلُ فِيهِ كِتَابُ عِزِّ أَبِي مُوسَى **الْأَشْعَرِيُّ** أَنَّ أَقْرَبَ فِي الْفَجْرِ وَالظُّهْرِ بِطَوَالِ الْمَفْصَلِ وَفِي الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ بِأَوَسَاطِ الْمَفْصَلِ فِي الْمَغْرِبِ بِقَصَارِ الْمَفْصَلِ وَلِأَنَّ مَبْنَى الْمَغْرِبِ عَلَى الْجَمْعَةِ وَالتَّخْفِيفِ الْيَقِينُ بِهَا وَالْعَصْرِ وَالْعِشَاءُ يَسْتَعْبِ فِيهَا التَّأَخِيرُ وَدَقِيقُهَا بِالطَّوِيلِ وَفَوْقَ ذَلِكَ غَيْرُ مُسْتَعْبٍ قَبْلُ وَقَتٍ فِيهَا بِالْأَوَسَاطِ وَيُطِيلُ الرَّكْعَةُ الْأُولَى مِنَ الْفَجْرِ عَلَى الثَّانِيَةِ أَعَانَةً لِلنَّاسِ عَلَى إِدْرَاكِ الْجَمَاعَاتِ

[illegible]

الدردية في تخرج أحاديث الهدية

صلوة العجرج سقره بالمعجودين ابوداود والنسائي وابن حبان والمالك واحمد وابن ابي شيبة والطبراني من حديث عتيبة بن عامر **قوله** ويقر في العجرج في الركعتين بأربعين اية في اخصمين سوى فاتحة الكتاب ويروى عن ابي حنبل في التسعين من ستين الى امانته وكل ذلك ودر الاخر مسلم من حديث جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سركا بن يقره بالجفر فاخذوا تعوها في السفين عن ابي هريرة ويقر بالسبعين الى المائة وقرواية ما بين السبعين الى المائة ولاكن حبان عن ابن عمر بن يقر في العجرج بالاضافات ومن حديث جابر بن سمرة قوله **وعصاه**

حديث عثره كتب الى موسى الاشعري ان قر في العجرج الظهر بطول الفصل وفي العصر والعتاء باوساط الفصل وفي المغرب بقصار المفصل والاراق بساند ضعيف منقطع به ولم يذكر الظهر والعصر وذكر الترمذي ما ينعقل بالظهر طبعاً وروى الباقى بساند متصل الى مالك بن ابي مهران عركت الى ابي موسى الاشعري ان قر في ركعتي السجود ستين طولي من الفصل ولاكن ابي شيبة بن طريق زيارته في اقر اقر في اقر في المغرب بآخر الفصل وفي الباب ما أخرجه الشيخان في امانته ومجمله ابن حبان من طريق سليمان بن يسار عن ابي هريرة قال ما علمت وراعه عليه السلام يقول الله صلى الله عليه وسلم من قال قل سليمان انا يطيل الايام من الظهر يخفف العصر ويخفف المغرب بقصر الفصل وفي الغمامه بطل الفصل وفي الصبح الطول اخرج ابن سعد من حديث اشي قال ما رأيت احداً شبه صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد العزيز بن حنك ان عثمان بن حكتم اخرج له كان يطيل الايام من الظهر في الركعتين يشبهه ويسلم عن ابي سعيد خنزا قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فخرنا قياتا مدني الركعتين الايام من الظهر والركعتين ياقوه في العجرجين على نصف من ذلك وفي الاولي من قدر الاولي من الظهر وفي الاخرين من العصر على نصف من ذلك ومن ذلك

(باب عن ثمانية متعلقين

بَابُ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ ومن سبقه الحدث في الصلوة انصرف فان كان اماماً استخلف وتوضأ و

فنه والقياس ان يستعمل وهو قول الشافعي لان الحديث ينافيها والعشوى الانحراف يفسد انها فاشبه الحديث العن
 القصور الاستينان ١٢ غير
 العلة ١٢

محمد^{عليه السلام} لوجود الاصراف من غير عذر روجه الاستسكان انه انصرف على قصد الاصلاح الا ترى انه لو تحقق ما توهبه بنى على صلاته فالحق قصد الاصلاح بمحققته مالم يختلف المكان بالخروج وان كان استغنى قصدت^{له} لانه عمل كثير من غير عذر وهذا بخلاف ما اذا ظن انه افتتح على غير وضوء فانصرف ثم علم انه على وضوء حيث قصد وان لم يخرج لان الاصراف على سبيل الرضى الا ترى انه لو تحقق ما توهبه يستقبله فهذا هو الحرف ومكان الصفوف في الصفوف له حكم المسجد ولو تقدم قدما له فالحل السترة وان لم تكن فمقدار الصفوف خلقه وان كان منفردا فموضع سجوده من كل جانب وان جن وانما فاحتملوا اعني عليه استقبل لانه يندر وجود هذه العوارض فلم يكن في معناه مؤذ به النص وكذلك اذا حققه لانه بمنزلة الكلام وهو قاطع^{له} وان حصر الامام عن القراءة فقدم غيره اجزا هو عند ابي حنيفة وقال لا يجوز بهم لانه يندر وجوده فاشبه الجنابة وله ان الاستيلاف بعللة الجوز وهو الزم والجز عن القراءة غير نادر فلا يلحق بالجنابة ولو قرأ مقدار ما تجوز به الصلوة لا يجوز بالاجماع لعدم الحاجة الى الاستيلاف وان سبقه الحدث بعد التشهد وضوءا وسلم لان التسليم واجب فلا بد من التوضي لياقي به وان تعد الحدث في هذه الحالة (وتكلموا وعملوا يتناقض الصلوة تمت صلاته لانه تعذر البناء لوجود القاطع لكن لا اعادة عليه لانه لم يصب عليه

[illegible]

الدراية في تخرج احاديث الهداية **احد** بث ادقلت هذا الوصلت فقد تمت مولوتك نقد **في** الما بين عبد الله بن عمرو رفته اذا قضى الامام
الصلوة وقد فاحد نخل ان يكله فقد تمت صلوته ومن كان خلفه من اتم الصلوة اخرجه ابودكر والترمذي والداؤطي وسمعني والهاوي وروى الباقى
عن عطاء عن ابي كارىم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فقد في اخر صلوته قد انشهد اقبل على الناس بوجهه وذلك قبل ان يقبل التسليم وعن ابن عباس ان
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من اخر صلوته اقبل علينا باوجهه وقال من احدنا ثابدها ما يفرغ من التشهد فقد تمت صلوته اخرجه ابويعم
في الحديث في ترجمه عدد من طريقه عن عطاء عنه ورواه عن طريق اخرجه الباقى من طريق اخرجه الحسن بن علي بن فضال في طريق الحارث بن علي وادخل الامام
الراية ثامس ث فقد تمت مولوته بصلوته بصلوته حيث شاء واخرجه الباقى من طريق اخرجه الحسن بن علي بن فضال في طريق الحارث بن علي وادخل الامام

وفيه عبد الرحمن بن زياد بن النعمان الأفيقي وهو ضعيف القريب

[illegible][illegible][illegible]

لے ای مصححہ الہ علی شرط الشیخین مع ایرادہ تجاوز اللہ عن امتی الخطأ والنسبان وما استکرہوا علیہ ۱۲

كان الخطاب فان ان فيها اوتاؤه اوبكى فارفع يداؤه فان كان من ذكر الجنة او النار لم يقطعها لانه يدل على زيادة الخشوع وان كان من وجع او مصيبة قطعها لان فيه اظهار الجزع والتاسف فكان من كلام الناس و

عن ابي يوسف ان قوله اكله لم يفسد في الحالين واو يفسد وقيل الاصل عنده ان الكلمة اذا اشتملت على حرفين وهما زائمان واحد مالا تفسدون كانتا صليتين تفسد وحروف الزوائد جمعوها في قولهم اليوم نساؤه وهذا لا يقوى لان كلام الناس في متفاهم العرف يتبع وجود حروف الهجاء واقامها المعنى فيحقق ذلك في حروف كلها وزائدان وتفخض غير عذر بان لم يكن مدفوعا اليه وحصل به الحروف ينبغي ان يفسد عندها وان كان بعد رفوع عوقا لعطاس والجشاء اذا حصل به حروف ومن عطس فقال له اخر يرحمك الله وهو في الصلوة فسدت صلاته لانه لا يجزى في مخاطبات الناس فكان من كلامهم ما اذا قال لعاطس او السامع الحمد لله على ما قال لانه لم يتعارف جوازا وان استغفر ففتح عليه في صلاته تفسد ومعاها ان يفتح المصلي على غير امامه لانه تعليم وتعلم فكان من كلام الناس ثم شرط التكرار في الاصل لانه ليس من اعمال الصلوة فيغني القليل منه ولم يشترط في الجاه مع الصغير لان الكلام بنفسه قاطع وان قل وان فخم على امامه لم يكن كلاما استسما لانه مضطر الى اصلاح صلواته فكان هذا من اعمال صلاته معنى وينوى

قوله ثم يرفع يداؤه اوبكى فارفع يداؤه فان كان من ذكر الجنة او النار لم يقطعها لانه يدل على زيادة الخشوع وان كان من وجع او مصيبة قطعها لان فيه اظهار الجزع والتاسف فكان من كلام الناس و

قوله عن ابي يوسف ان قوله اكله لم يفسد في الحالين واو يفسد وقيل الاصل عنده ان الكلمة اذا اشتملت على حرفين وهما زائمان واحد مالا تفسدون كانتا صليتين تفسد وحروف الزوائد جمعوها في قولهم اليوم نساؤه وهذا لا يقوى لان كلام الناس في متفاهم العرف يتبع وجود حروف الهجاء واقامها المعنى فيحقق ذلك في حروف كلها وزائدان وتفخض غير عذر بان لم يكن مدفوعا اليه وحصل به الحروف ينبغي ان يفسد عندها وان كان بعد رفوع عوقا لعطاس والجشاء اذا حصل به حروف ومن عطس فقال له اخر يرحمك الله وهو في الصلوة فسدت صلاته لانه لا يجزى في مخاطبات الناس فكان من كلامهم ما اذا قال لعاطس او السامع الحمد لله على ما قال لانه لم يتعارف جوازا وان استغفر ففتح عليه في صلاته تفسد ومعاها ان يفتح المصلي على غير امامه لانه تعليم وتعلم فكان من كلام الناس ثم شرط التكرار في الاصل لانه ليس من اعمال الصلوة فيغني القليل منه ولم يشترط في الجاه مع الصغير لان الكلام بنفسه قاطع وان قل وان فخم على امامه لم يكن كلاما استسما لانه مضطر الى اصلاح صلواته فكان هذا من اعمال صلاته معنى وينوى

قوله ثم يرفع يداؤه اوبكى فارفع يداؤه فان كان من ذكر الجنة او النار لم يقطعها لانه يدل على زيادة الخشوع وان كان من وجع او مصيبة قطعها لان فيه اظهار الجزع والتاسف فكان من كلام الناس و

قوله عن ابي يوسف ان قوله اكله لم يفسد في الحالين واو يفسد وقيل الاصل عنده ان الكلمة اذا اشتملت على حرفين وهما زائمان واحد مالا تفسدون كانتا صليتين تفسد وحروف الزوائد جمعوها في قولهم اليوم نساؤه وهذا لا يقوى لان كلام الناس في متفاهم العرف يتبع وجود حروف الهجاء واقامها المعنى فيحقق ذلك في حروف كلها وزائدان وتفخض غير عذر بان لم يكن مدفوعا اليه وحصل به الحروف ينبغي ان يفسد عندها وان كان بعد رفوع عوقا لعطاس والجشاء اذا حصل به حروف ومن عطس فقال له اخر يرحمك الله وهو في الصلوة فسدت صلاته لانه لا يجزى في مخاطبات الناس فكان من كلامهم ما اذا قال لعاطس او السامع الحمد لله على ما قال لانه لم يتعارف جوازا وان استغفر ففتح عليه في صلاته تفسد ومعاها ان يفتح المصلي على غير امامه لانه تعليم وتعلم فكان من كلام الناس ثم شرط التكرار في الاصل لانه ليس من اعمال الصلوة فيغني القليل منه ولم يشترط في الجاه مع الصغير لان الكلام بنفسه قاطع وان قل وان فخم على امامه لم يكن كلاما استسما لانه مضطر الى اصلاح صلواته فكان هذا من اعمال صلاته معنى وينوى

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية قوله ولا یرد السلام

[illegible][illegible]

صلوة وقال مالك في ثلث ركعات اقامة للاكثر مقام الكل تيسيرا ولما قوله تعالى فاقروا ما تيسرون القرآن والهم بالفعل

لا يقتضى التكرار وإنما وجبنا فى الثانية استدلالاً بالاولى لانهما تتشاكلان من كل وجه فاما الاخيران فتفارقاهما

في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة وقدرها فلا تخلفان بها والصلوة فيما روى من كونه صريحاً ينصرف الى الكاملة و

هي الرقعتان عروا لمن حلف لا يصلي صلوة بخلاف ما ذاحلف لا يصلي وهو مخير في الآخرين معناه ان شاء بكت

وان شاء قرأ وان شاء سجد اروي عن ابي حنيفة وهو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة الا ان الفضل ان يقرأ

الإله عليه السلام وأمر على ذلك ولهذا لا يجب السهو بذكرها في طاهر الرواية والقراءات واجبة في جميع ركعات

كعتان في المشهور عن أبي بصير أنهما قالوا ليستفي في الثالثة أي يقول سبحانك اللهم وإياك فلاحياط قال مشهور

في نافلة ثم أفسدها قضاها وقال الشافعي لأقضاء عليه لأنه متبرع فيه ولا لزوم على المتبرع ولأن المودى وفقرة

فَلَمْ يَلْمِ الْاِتِّمَاعُ مَعْصِيَةَ عَنِ الْبَطْلَانِ وَانْ صَلَّى اَرْبَعًا وَقَرَأَ فِي الْاَوَّلَيْنِ وَقَعْدًا ثُمَّ اَفْسَدَ الْاُخَرِ بَيْنَ قَضَى رَكَعَتَيْنِ اِلَّا

[illegible]

٢٤ قوله الام لا يفتنى انكار احدى الامور لا يفتنى انكار الاخرى اذا لم يفتنى انكار غيره يقتضى القارة في كل ملة وكل ملة كمال صولة فوجب القارة
٢٥ قوله في ثلث ركعات المذوق

في كل صلوة هي غير قرأة فهذا كانه جاعل ان المراد بالصلوة التي امرنا بانقرؤها فيها بقوله عليه الصلوة والسلام لا صلوة الا بالقراءة هو الصلوة الكاملة الخارجة من العبد لما يصدق عليه ما بهية الصلوة الخارجة عن العبد وهي مجموع الكلمات الواجب فيقضي الامر بها فيها فان غير تلك الروايات ركعة واحدة ١٢ **سنة قوله** لا يجزيك ان كان مؤداه اقترافها في ركعة واحدة ١٣ **سنة قوله** استمالا

[illegible][illegible]

كون القادة على وجه الأخص في الآخريين ١٣ عنابه **ثم قوله** في السلم والدية أوجب القعدة الأولى عنه غير أن السجبان العدة فرض لغير ما به الزوج وادس نكس ١٣ **ثم قوله** ومن شرع الإهنة السالبة هي الشهورة في أن الشرع في النكاح سلوة كان أو حوايلم عنه أخلافا لما شاع في العلماء وأوردوا هذه المسألة في باب الصوم لأن الآثار التي يكتف بها من الجائمين أن اوردت فيه كمن

ان المؤدی والإجواب من الشئ فی الذی لا یؤدی علی المبرع قبل الشروع بالوجوب المسلم ویس الکلام فی ذلک فی بین الفراع ۱۳۱۳ **قوله** وقریة یثرب انما تکت الذکوان الشروع طرکاً لکن

[illegible]

الدابة في تحصيل أحداث الهداية

قوله وهو عير في الآخرين ان شاء قرء وان شاء سيم وان شاء سكك هو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة لاجد عن عائشة --- --- ---
 واما علي وابن مسعود فاحدهما ان شية عن بنت بكاء (في نسخة) عن ابي القاسم (في الاولين) وسيم في الآخرين حديث

ان النبي صلى الله عليه وسلم دأب على ذلك اى القراءة لم يجد هـ صريحاً وفى الصحيحين عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الظهر فى الركعتين الاولىين بفاتحة الكتاب وسورتين وفى الاخرين بفاتحة الكتاب ويطلب فى الاولى حديثاً لا يصلح بعد صلاة مثلها لم يجد هـ وقد اخبر ابو داود وابن

خزيمة وابن حبان من طريق سليمان بن يسار أبيت ابن عمر على البلاط وهم يقولون قتلنا الأنصلي معهم قال قد صليت في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقبلوا صلوة في يوم مرتين وقال في البوطا عن نافع ابن حرجل سال ابن عمر فقال في أصلي في سني ثم أدرك الصلوة مع الإمام أنا صلي معه

قال نعم قال ايما جعل صلوتي قال ليس ذاك اليك ويجمع بينهما على ان الممتنع اعادتها على هيئتها والثاني على اعادتها على وجه اكل ويدل على ذلك حديث ابن سعد صلى بنارسل الله صلى عليه وسلم اظهر فدخل رجل فقام يصلي فقال الارجل تصدق على هذا فيصلي معه اخرجه البهقي وفي الباب عن ابن در

رفعهُ صل الصلاة لوقتها فان ادركتها معهم فصل فانها لك نافلة اخرجه مسلم وعن يزيد بن عامر السوائي نحوه اخرجه ابوداود وعن ابن مسعود نحوه اخرجه مسلم
ايضاً وعن جابر بن يزيد بن الاسود عن ابيه قال شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في مسجد الخيف فلما قضى صلاته اذا هو برجلين في

أخرى القوم لم يصلوا معه فقال علي بهم أي بني، بها ترعد فرائضهم فقال ما منعكم أن تصلوا معنا قالوا أنكنا صلينا في رجالنا قل فلا تفعلوا إذا صليتم في رجالكم أتممتم أيتام مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكم نافلة أخرجه أصحاب السنن الثلاثة ١٧

له جمع فريضة وهي لحم وسط الجنب ١٢ راعه اى يقف ١٢

مختصة بوقت فلو الرنما الزول والاستقبال تنقطع عنه النافلة او ينقطع هو عن القافلة اما الفرائض مختصة بوقت
والسنن الرواتب نوافل وعن ابي حنيفة انه ينزل سنة الفجر لانها اكد من ساورها والتقييد بحجر المصير ينشئ
اشتراط السفر والجواز في المصير وعن ابي يوسف انه يجوز في المصير ايضا ووجه الظاهر ان المصير ورد خارج المصير
والحاجة الى الركوب فيه اغلب فان افتتح التطوع راكبا ثم نزل يسيى وان صلى ركعة نازلا ثم ركب استقبال لازحرام
الراكب انعقد يجوز للركوع والسجود لقدرته على النزول فاذا قى بهما صم واحرام النازل انعقد لوجوب الركوع والسجود
فلا يقدر على ترك ما لمزمه من غير عذر وعن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل ايضا وكذا عن حماد اذا نزل بعد ما صلى
ركعة والا صم هو الظاهر **فصل في قيام رمضان** يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصل بهم
امامهم خمس ترويحيات كل ترويجة بتسليمتين ويجلس بين كل ترويجتين مقدار ترويجة ثم يوتر بهم ذكر لفظ
الاستقبال والاصم انها سنة كذا روى الحسن عن ابي حنيفة لانه واظب عليه السلام بالخلفاء الراشدين والبنى عليه السلام
بين العذري تركه المواظبة وهو خشية ان تكتب علينا والسنة فيها الجحاعة لكن على وجه الكفاية حتى لو امتنع اهل

له قول لا تنقطع من الغدوين ولكن بان انظر لا يجوز بدونه الزول فتعذر الزول ينقطع عرج انفسه **له قول** مختصة بوقت فليس في ان الغرض لا يجوز على الدابة ولا يصلح للسفر المكتوب على
الدابة الا من مذكوف النص رابعه من المكان وكان الدابة جوارا وكان السفر شيئا كبريا **له قول** والسنن الرواتب لا يشرع في طوافه الا بجوارا واجب ومنه ما يجوز طواف
الدابة **له قول** اربعون سنة الفجر ان لم يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** والتقييد بالبنى في طوافه والى يوسف ان جوارا طواف
على الدابة يجوز ان طوافه من الدابة بالاربعاء بخلاف الفاس لما لعل العزوة والعزوة انما تحقق في السافر من **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
ان يكون خارج المصير ان طوافه لا يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
له قول وان لم تكن الدابة التي انظر لا يجوز بدونه الزول فتعذر الزول ينقطع عرج انفسه **له قول** مختصة بوقت فليس في ان الغرض لا يجوز على الدابة ولا يصلح للسفر المكتوب على
الدابة الا من مذكوف النص رابعه من المكان وكان الدابة جوارا وكان السفر شيئا كبريا **له قول** والسنن الرواتب لا يشرع في طوافه الا بجوارا واجب ومنه ما يجوز طواف
الدابة **له قول** اربعون سنة الفجر ان لم يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** والتقييد بالبنى في طوافه والى يوسف ان جوارا طواف
على الدابة يجوز ان طوافه من الدابة بالاربعاء بخلاف الفاس لما لعل العزوة والعزوة انما تحقق في السافر من **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
ان يكون خارج المصير ان طوافه لا يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه

له قول وكذا انما يتحقق ان لا يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** والتقييد بالبنى في طوافه والى يوسف ان جوارا طواف
على الدابة يجوز ان طوافه من الدابة بالاربعاء بخلاف الفاس لما لعل العزوة والعزوة انما تحقق في السافر من **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
ان يكون خارج المصير ان طوافه لا يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
له قول وان لم تكن الدابة التي انظر لا يجوز بدونه الزول فتعذر الزول ينقطع عرج انفسه **له قول** مختصة بوقت فليس في ان الغرض لا يجوز على الدابة ولا يصلح للسفر المكتوب على
الدابة الا من مذكوف النص رابعه من المكان وكان الدابة جوارا وكان السفر شيئا كبريا **له قول** والسنن الرواتب لا يشرع في طوافه الا بجوارا واجب ومنه ما يجوز طواف
الدابة **له قول** اربعون سنة الفجر ان لم يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** والتقييد بالبنى في طوافه والى يوسف ان جوارا طواف
على الدابة يجوز ان طوافه من الدابة بالاربعاء بخلاف الفاس لما لعل العزوة والعزوة انما تحقق في السافر من **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه
ان يكون خارج المصير ان طوافه لا يجر في شجر او جوارا يكون بايان الاول على الدابة **له قول** يعني شرا لا السفر الصحيح ان السافر وفي السفر في ذلك سواديه

الدراية في توحيد احاديث الهداية
الراشدن من اهل البيت على التراخي لم اجد احاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم بين العذري ترك
المواظبة على الترويح وهو خشية ان تكتب علينا متفق على معناه من حديث عائشة بل لفظ الا ان خشيت ان تعرض عليكم وعلى لفظ ولكن خشيت ان تعرض
عليكم صلوة الليل وقد اخبرني عن ابي عبد الله عن ابي بن كعب وعن ابي دراجه اخبرني اصحاب السنن ومن النعمان بن بشير نحوه اخبرني النعمان
تدريعي عن طريق السائب بن يزيد كذا في تخوير في زمن عيسى بن ربيعة ركة والوتر وقال مالك في المطاع عن يزيد بن رومان كان الناس يقومون في زمن
عمر بن عبد المنذر ثلاث وعشرين ركة ودعى ابن ابي شيبة والطبراني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي عشرون ركة في رمضان
والوتر اثنان وعشرين ركة او ثلثة ما كان يزيد في رمضان وفي غيره على احدى عشرين ركة متفق عليه

باب قضاء الفوائت من فاتته صلاة قضاها اذا ذكرها وقدمها على فرض الوقت والاصل فيه الترتيب
 بين الفوائت وفرض الوقت عندنا مستحق وعنده الشافعي مستحب لان كل فرض اصل بنفسه فلا يكون شرطاً للغير ولا
 لما قبله عليه السلام من اتمعن صلوة او نسيها فله يذكرها والاهومع الامام فيلعل التي هو فيها توفيل التي ذكرها ثم
 ليعد التي صلى مع الامام ولو خان فوت الوقت يقدّم الوقتية ثم يعرضها لان الترتيب يسقط بضياع الوقت وذكرنا ان النسيء
 وكذا الفوائت كيلا يؤدّى الى تعقيب الوقتية ولوقدم الفائتة تجاوزا لان النى عن تقديمها المعنى في غيرها بخلاف ما اذا

[illegible][illegible]

باب قضاء الفوائت حديثين من تأخر من ملأه وأدبها فلم يركب الأكل وهو مع الإمام فيلصق له وهو قائل فيلصق
أنى ذكرها فليدعي التي صل مع الإمام الدار فيلصق واليهي من حديث ابن عمر مرفوعاً قال الدار فيلصق وهو إياهم التجبان في ريقه وأصيحهم أنه من قول ابن
عمر حكاه إمام مالك ومخبره عن دفع وقال البيهقي: رواه يحيى بن إريك عن سعيد بن عبد الرحمن شيخ أبي إبراهيم حين فترقه استخفى وهذا المعروف
عند الدار فيلصق وحديث مالك في الموطأ قول الشافعي رواه يحيى عن عيسى بن عذرة عن مالك قال أبو عبد الرحمن غيب خطاً في ذلك زمان من العرب فترقه فترقه فترقه
يخزل الله وأداه قبل وقتها الثابت بالحدث كآدمت على حديث ابن منى ملأه فيلصقها إذا ذكرها استغنى عليه وفي لفظ لا يركب الأكل فيلصقها حين يركبها وفي
البايعين أبي بصير عن أبي النضر عن الله عليه وسلم في العرب وبني الصعر قمار الملأون فأن قماراً فضلى الصعر ففضل الأكل فترقى العرب أخيراً أحمد
الطبراني وفي الاستاذة بين الله وأحداه حتى جازى صلته عليه الصلاة والسلام ربيعاً رغبة الشمس ترمى بعد ما الغرت بظل لا ذل في العرب فترقى
الزيت أبداً عن ملأه يقول تضييق وتذوق القوت والله أعلم

وفي صحيحه صلى الله عليه وسلم صلاها بين العشائين المغرب والعشاء ١٤ م وهو غزوة الأحزاب ١٢ م كذا الشافعي أحمد والبيهقي وقال في خلافاه رواه كلهم ثقات ١٢ م

مَا قِيلَ وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَتَكَرَّرُ الْوُجُوبُ عَلَى السَّامِعِ لَهَا قُلْنَا وَمَنْ أَرَادَ السُّجُودَ كَبَّرَ وَلَوْ يُرْفَعُ يَدَيْهِ وَسَجَدَ ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ
 ان السبب في رفعه السماع ولم يتكرر عليه ذلك

اعتباراً بالسجدة الصلوة وهو المروي عن ابن مسعود ولا تشهد عليه ولا سلام لأن ذلك التحلل وهو يستدعي سبق التولية

وهي منعقدة **قال** ويكره ان يقرأ السورة في صلوة او غيرها ويذكر آية البقرة لانه يشبه الاستنكاف عنها ولا يابى ان

يقراءية السيرة ويدهما سواها لانه مبادرة اليها قال هم احب الى ان يقرأ قبلها اية او ايتين دفعالهم التفضل

وَأَسْتَحْسِنُوا إِخْفَاءَهَا شَفِيقَةً عَلَى السَّامِعِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

وإستحسنوا إخفاءها شفقة على السامعين والله أعلم

بَابُ صَلَوةِ الْمَسَافِرِ السفر الذي يتغير به الأحكام إن يقصد مسيرة ثلاثة أيام وليلها بسير الأبل

ومشى الاقدام لقوله عليه السلام يوم يقيم كمال يوم وليلة والساق ثلثة ايام ولياليها عمت الرخصة المحسن و

من ضرورته عموم التقدير وقد رابو يوسف بيومين وأكثر اليوم الثالث والشافعي بيوم و ليلة في قول وكفى بالسنة

حجة عليها والسبيل المذكور هو الوسط وعن أبي حنيفة التقدير بالمراحل وهو قريب من الاول ولا معتبر بالفراخ هو

له قوله كبر اكبر ليس بواجب كفي العمولة كذا في المبسوط لا في البصر البرزوي وفي المحيط دروي المن عن أبي حنيفة انه لا يكبر عند الاخطاط لان الكبر لا يتناقل من الركن وعند الاخطاط يتساوى

[illegible]

الان السكارة مكران بوجودة في نفس مجملات السفر فلهذا افرغ البواب عن باب سمجة السكارة ١٢ **عقد قوله** المسافر اذا فرغ من السفر فاعطى من المال ما كان عليه من الدين من غير ان يكون بين الاثنين وقد قيل

لقد عرفتموه وأما هذه البراءة فتعبر عن الحكماء الذين يرون في السارق سارقاً في الغنم دابة من الغنم ولذا لم يسموا بها بل قالوا سارقاً في الغنم. ولذا لم يسموا بها بل قالوا سارقاً في الغنم. ولذا لم يسموا بها بل قالوا سارقاً في الغنم.

[illegible]

لعمد العبود القمعي تمكن من مسافرتي إلى ام دلياليه ولا يتصور ان يسبح كل مسافر في الام العوان يكون معه المسافر الذي ايام دلياليه اولئك ان لم يسمع بعض المسافرين عن استيفاء هذه المدة والزيادة

من التقدير بقليل لا يام اليها لان المتكلمين الصريح في كل يوم معلومة وعلامة تصحوصا في تقدير ايام السنة كذا في السجود اذكر **فله** قوله ولا يعتبر بالفرج اذا دلت عليه اشارة في تقدير المدة بالفرج م. ب.

الدراية في تخریج احادیث الهداية . بقیہ ص ۱۷۲

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراصاً فلما راي المجيدة نزل فسجد وسبح نامعه وقرع هامرة اخرى فلما بلغها آتشر بالسجود فقال انما هي توبة
(في اخراجه الوداد ولاحمد من وجه اخر عن ابى سعيد انه صلى الله عليه وسلم نزل بسجدة بها سبع اذ النساء انشقت والفضاعن ابى هريرة قال

يحيى نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه السبأ أنشئت وأقرأ باسم ربك متفق عليه وعن ابن عباس قال لم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم

وَدَعَا إِلَى الدُّرُودِ أَيْ إِلَى الدُّرُودِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ أَحَدِي عَشْرَةَ سَجْدَةً لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْمُقْصَلِ وَأَخْرَجَهَا ابْنُ مَاجَةَ قَالَ ابُودَاؤُدُ وَاسْتَدَاهُ وَأَيُّ

قوله: ومن أراد السيرة فليعرف ذية وسجد شكر ورفح رأسه ولا تشبهه عليه ولا سلام وهو المروي عن ابن مسعود كما رجده وإين اذ شية

عن الحسن وعطاء وإبراهيم وسعيد بن جبيرة أنهم كانوا لا يسلمون وأما التكبير فأخرجوه ابوداود من حديث ابن عمر مرفوعاً باب صلاة المسافر يمسح المقم كمال يوم وليلة تقدم في الطهارة ١٢

الدراية في تخریج احادیث انهداية

وقوله: «ومن أراد السجود فليرفع يديه وسجد ثم كبر ورفع رأسه ولا تشهد عليه ولا سلام وهو البرؤى عن ابن مسعود كراهته لابن أبي شيبة

باب صلوة المسافر بمسح المقيم كمال يوم وليلة تقدم في الطهارة ١٢

كالبدل عنها ولا يصير الى البدل مع القدرة على الاصل ولنا ان اصل الفرض هو الظهر في حق الكافة هذا هو الظاهر
 الا انه ما مور باسقاطه باداء الجمعة وهذا لا يمكن من اداء الظهر بنفسه دون الجمعة لتوقفها على شرائط لا تتم به
 وحده وعلى التمكن يدور التكليف فان بداله ان يحضرها فتوجه اليها والامام فيها بطل ظهره عند ابي حنيفة بالسبع
 وقال لا يبطل حتى يدخل مع الامام لان السعي دون الظهر فلا ينقضه بعد تمامه والجمعة فوقها فينقضها وصار كما
 اذا توجه بعد فراغ الامام وله ان السعي الى الجمعة من خصائص الجمعة فيزول منزلتها في حق ارتفاع الظهور احتياطا
 بخلاف ما بعد الفراغ منها لانه ليس بسعي اليها ويكره ان يتصل بالمعدن ورون الظهر بمجاعة يوم الجمعة في المصر وكذا اهل
 البين لما فيه من الاخلال بالجمعة اذ هي جامعة الجماعات والمعدن وقد يقتدى به غيره بخلاف اهل السواد لانه الجمعة
 عليهم ولو صلى قوم اجزاء لا يستجاء شرائطه ومن ادرك الامام يوم الجمعة صلى معه ما ادركه وبقي عليه الجمعة لقوله
 عليه السلام ما ادركم فصلوا وما فاكم فاقضوا وان كان ادركه في التشهد او في سجود السهو بنى عليها الجمعة عند ما قال
 محمد بن ادرك معه اكثر الركعة الثانية بنى عليها الجمعة وان ادرك اقلها بنى عليها الظهر لانه جمعة من وجه ظهر من وجه
 لغوات بعض الشرائط في حقه فيصل اربعا اعتبارا للظهر ويقعد لاجل حالة على رأس الركعتين اعتبارا بالجمعة ويقترأ في
 الاخرين الاحتمال النغيلة ولما اتمه ادرك الجمعة في هذه الحالة حتى يشترط نية الجمعة وهي ركعتان ولا وجه لما
 ذكرنا لهما مختلفان فلا ينبغي احدهما على تحريمه الاخر واذا خرج الامام يوم الجمعة ترك الناس الصلوة والكلام حتى
 يفرغ من خطبة قال وهذا اعد ابي حنيفة قال لا بأس بالكلية اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا نزل قبل ان يركب

له قول به الظهر بالنسب وهو قول النعمان بن النضر وهو قول الحسن مطلقا في اليوم ١٢ **قوله** في حق الكافة لان التكليف بحسب القدرة والمكلف
 بالصلوة في جوارق ممكن بخبر من ادرك الظهر يوم الجمعة لم يتركها لانهم يدرسونها في التكليف بالجمعة فكيفها بالنسب في الواسع الاداء باسقاط الظهور لاجتماعه في وقتها ١٣ **قوله**
 هذا هو الظاهر ما يشار اليه من ان هذا اختلاف الرواية في الدخول في الوقت والوقت في الوقت وهو قول الاول وفي قول الآخر الغرض انهما في ركعتين ١٤ **قوله** وقالوا لا يجوز ذلك لان
 الترخاوي ولا خلاف في المنع اذا لم يفرغ اليها ركعة الصلوة في الوقت **قوله** حتى يفرغ من الصلاة في هذا الفصل اشارة الى ان الامام مع الناس ليس بربا ١٥ **قوله** فلهذا يفسد
 محاربي فلا يقتض السعي الظاهر تمام الظهور لان العمل لا يقتض بالاداء ١٦ **قوله** وما روي في هذا من ان يومه الامام ينادي بغيره من ١٧ **قوله** من غشاه الجمعة
 صلوة مخصوصة لا تكون الا في حاله بالجمعة ١٨ **قوله** امينا لان الاقوى يتبادر بالجمعة في اثبات الاصف ١٩ **قوله** ان يسهل المنع دون المذكور لان الامام انما يخطب
 مريض على الظاهر مما في منزله في الجمعة باذان واقفال من مرضه ومن ادركه ما دونه الرمي بثلث السبعين ٢٠ **قوله** الذي جامع الجماعة بذاك اليوم برهن على من جاز تعدد الجمعة
 في المعن والمواد في الرواية المتقدمة من العرض ويؤمن بوجاهة خبره في جواز تعدد الجمعة باذان من ٢١ **قوله** وما فاكم فاقضوا لانك ان مراده ما فاكم من صلوة الامام بديل
 قولنا ما فاكم فاقضوا لان من صلاه صلوة الامام ٢٢ **قوله** فلهذا بان ادركه بعد ما رفع الامام ما من ركعة الا ان ادركه ٢٣ **قوله** لانما لم يخطب منه بطلانها لانه لم يخطب
 ما يجزى يكون من الجمعة وبرا لانه لا يكون من العمل بدو القعدة والركعة ٢٤ **قوله** ويقتر في الاخرين من الصلاة على من لا يخطب في السبعين والركعة الاولى من الخواص من حكمها بولام
 الامام وقد روي في بعض الروايات ان القعدة الاولى لا يخطب فيها وهو فاكون القعدة الاولى واجب وقيل وجوبها لاجل ٢٥ **قوله**
 ٢٦ **قوله** ادركك الجمعة لا يدل على ان الجمعة حتى تلو في يومك من غير ان تفرغ ٢٧ **قوله** وهذا من غير ان تفرغ في حقك على انك انما يركب الامام الذي يكون كلام الناس
 والاشج واشبهه فلا تعلق بغيره في ذلك والاولى ان لا يخطب في يومك من غير ان تفرغ فلا خلاف في ان يكون في اليومين الكلام لهما به الموزون ولما يرون الكلام فيكون لهما ما ٢٨ **قوله** تبلى من غلب على
 الشرائع جراح الفقه من ان يخطب في جراح الكلام من غير ان تفرغ فاكون اوله ومن غير ان تفرغ ٢٩

الدرية في تلخيص احاديث الهداية

حديث ما ذكره فصلوا وما فاكم فاقضوا احد وابن حبان من رواه ابن عينة عن الزهري عن شعيب بن المسيب عن ابي هريرة رفعه اذا قمت
 الصلوة فلا تنزهها تسعون واتها وعليكم السكينة فما ادرككم فصلوا وما فاكم فاقضوا قال سلوا خطأ ابن عينة في هذه اللفظة وقال اصحاب
 الزهري فاتوا وقال ابو داود قال ابن عينة وحده فاقضوا انتهى وقد تابعه معمر وهنود احمد عن عبد الرزاق عنه والبخاري في الادب المفرد مثله
 من طريق الباقين واليهما بن كثير عن السبعين عن الزهري ولا في تعبيره في المستخرج عن ابن ابي ذئب عن الزهري مثله ولا في داود من رواه ياقان بن عيسى
 عن ابي هريرة رفعه اتوا الصلوة وعليكم السكينة فصلوا ما ادرككم فاقضوا ما سبقكم قال ابو داود واختلف عن ابي ذر عن عنة فاقضوا وروى
 عنه فاتوا انتهى واكثر جملة اربعة السنة من طريق عن الزهري في ١٢٠١ :-

خمساً ثقيلاً وفي رواية يكبر أربعاً ^{في رواية أخرى} وظهر عمل العامة اليوم يقول ابن عباس ^{عليه السلام} إلهي الخلفاء فما المذهب فأقول

الاول لان التكبير ورفع الايدي خلاف المعبود فكان الاخذ بالاقبل اولى ثم التكبيرات من اعلام الدين حتى يخرج

الثانية له يوجد الابتيرة الزروع فوجب الصم ايها والسماحى احد يقول ابن عباس الاله حبل المروى كله في الزروع
فما أتتك يا تين بخمسة عشرة امسية عشه قال ^{هـ} وبن فزع في تلك ثمرات العدين بن بن ربه وما سوي

التكبر في الكوع لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر من حملها تكبوت الاعداد

وعن أبي يوسف أنه لا يرفع والحجة عليه ما روينا قال ^{تقدم السجدة في باب من الصلاة} ويخطب بعد الصلوة خطبتين بذلك ورد النقل المستفيض ^{رواه أبو يوسف في مسنده}

يعلم الناس فيها صدقة الفطر وأحكامها لأنها شرعت لإجله ^{وتمت الصلاة والسلام} ومن فاته صلوٰة العيد مع الإمام لم يقضها لأن

الصلوة بهذه الصفة لتعرف قربة البشر إلى الله تعالى بالمنفرد فان غم الهلال وشهد واعند الامام بروية

الهِلالُ بَعْدَ الزَّوَالِ صَلَّى الْعِيدُ مِنْ الْغَدِ إِنْ هَذَا تَأْخِيرٌ بَعْدَ رُفُودٍ وَرَفِيَةِ الْحَدِيثِ فَإِنَّ حَدَثَ عَدْرِ يَمِينٍ مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ وَالْمَوْلَى شَيْءٌ وَأَسْبَابُ

له قوله له فانه المزدك لان الولاية لا انتقلت الى بني العباس لمراسمنا بل الى التبريت لقول جدم ولقبوا في سائرهم وهو ما قيل مادي من ابي يوسف
ان قدم بغداد واصل بالاس صولة العبيد خلفه يادون الرشيد فمكر كثيرات ابن عباس وردى عن محمد بن ابراهيم

انجاس الیہ: ۳۱۳ **قوله** حمل المردی کلمی الزوائد فی السبوط المشہور عند رایتان اہمہا ان یکبری فی العیدین ثغت مشہر کبریکہ لکثیرہ لافتاح و یکبرہ تا الزکوع و عشر زائد غرس فی الزکوع الاول و غرس

هو ذهب الشافعي وأحمد ومطاء والأوداعي وقال سفيان الثوري وما لك لا يرفع ويقول الظاهري ١٣ بـ

ثم قوله في تكبيرات القول صرح الشافعي بأنه يرسل اليمين في ما بين تكبيرتين والبعيرين وسكت الأفرغ للمام من التكبيرات أن الثاني الركعة أن يرفع يمينه في كل تكبير مكررة أم لا يصح فاجتنب

[illegible]

بعد الصلوة يتقدم على الخليفة قال الجبري وعثمان دعي والغيرة وابن حاس وابن مسعود وبقول التوري والاذار على والداشحي واحمد والابو نور وسماقي وديور وابل العلم ومن سمان انما انظر الناس
 خطب قبل الصلوة وشره من ابن الابرهم ومن بن الحكم اب **هـ قوله** ومن فائته الحامل اوى الدمام صوة العيد ولم يوزها مهمالوا فاستب الدمام ابينا يعطيهما مع الجاعنة في اليوم

الدراية في تخریج احادیث الهدایة بقیه از ۱۸۴

في الأولى سعا قبل القراءة وفي الآخرة خمساً قبل القراءة أخرجه الترمذى وابن ماجة وابن خزيمة قال الترمذى عن البخارى هو أصح ما فى هذا الباب قال أحمد ليس فى الباب شيء صحيح وعنه عبد الرحمن بن سعد بن عمار حدثنا عن ابن أبيه عن جدته سعد القرظ أن النبی صلى الله علیه وسلم كان يقرأ

في العيدين في الأولى سبعا قبل القراءة وفي الأخرى خمسا قبل القراءة أخرجه ابن ماجة والدارقطني وعن ابن عمر مثل حديث عمرو بن شعيب أخرجه الدارقطني قال البخاري في صحيحه الترمذي تفرد به فريز بن فضالة وهو ضعيف الصحيح ما أخرجه مالك يعني في الموطأ عن نافع عن أبي هريرة موقوفاً وقال إبراهيم بن

ابن يحيى عن جعفر بن عمر عن ابيه قال كان علي يكره في الامني والظفر والاستسقاء سبعا في الاولى وخمسا في الاخرى ويصل قبل الخطبة ويحجر بالقراءة قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يفعلون ذلك

الدراية في تخریج أحادیث الهدایة متعلقه صفحہ هذا حدیث لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن تقدّم فی الصلوٰۃ قوله ثم یخطب بعد الصلوٰۃ خطبتین بذلک ورد النقل المستفيض الخاری عن ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وایوب وکرم یرسلون العیدین قبل الخطبة وأخرجہ

مسلمو ايضاً وعن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكانوا كلهم يصلون العيد قبل الخطبة وعن جابر قال
قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة متفق عليه والابن ماجه من وجه اخر عن جابر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فطر

وأوضح في خطب قائماً ثم قعداً ثم قام وهذا يدل على أن يوم النوى فيه تكبير الخطبة يوم العيد شيء وإنما عمل فيه القياس على الجمعة وعن إسماعيل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحية ويوم الفطر فبيد يا ضاحكاً الحديث أخرجه مسلم وعن عبد الله بن السائب قال حضرت العيد مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العيدين فقال من أحب أن يجلس الخطبة يجلس أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه قوله قال عمر بن الخطاب
شهد وأعدت الامام بروية الهلال بعد الزوال صلى العيدين من الغد لان هذا تأخير بعد الوقت وقد ورد به الحديث تقدم من حديث عمر أخرجه ابن ماجه والدارقطني
نقله برص

لے ضعفہ الدارقطی وقواہ احمد قالہ الذہبی قدر ۱۲

والمراد بالآخر الجراحة لانه دالة القتل وكذا خروج الدم من موضع غير معتاد كالعين ونحوه والشأفى يخالفنا والصلوة ويقول السيف **قائم** للذنوب فائق عن الشفاعة ونحن نقول الصلوة على الميت لاظهار كرامته والشهيد اولى بها والطاهر

عن الذنوب لا يستغنى عن الدعاء والنبى والصبي ومن قتله اهل الحرب واهل البغي واقطاع الطريق ذباى شئ قوله

لم يغسل لان شهيداً واحد ما كان كلهم قاتل السيف والسلام واذا استشهد الحبيب غسل عند ابي حنيفة وقال لا

يغسل لان ما وجب بالجناية سقط بالموت والثاني لم يجب الشهادة ولا يبي حنيفة ان الشهادة عرفت ما نعمة غير لافعة

فلا ترفع الجناية وقد صرح ان حنظلة لما استشهد جنباً غسلته الملائكة وعلى هذا الخلاف الحاقص والنفساء اظهر

وكذا قبل الانقطاع في الصحيح من الرواية وعلى هذا الخلاف الصبي لم امان الصبي احق بهذه الكرامة وله ان السيف

كفى عن الغسل في حق شهيد ادا من يوصف كونه طهره ولا ذنب على الصبي فلم يكن في معناه ولا يغسل عن الشهيد

دمه ولا يزرع عنه ثيابه لما روينا ولا يرفع عنه الفرو والحشو والسلام والخف لانها ليست من جنس الكفن ويترن

له قول كما بيننا من فروع من ورواه انقلدكه لا يكون شهيداً لان المزمع

من هذا الموضع من فروع من السادة **له قول** فائق من الشفاعة فتعبره اذا كان السيف المقتول لا يغسل عن الشفاعة والصلوة اظهر **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

اليد المغسل كغيره لان غسل وجهه على السيف الاول **له قول** لا يكره ان لا يغسل في الميت المقصود الا من يغسل نفسه لا يستغفر له الشفاعة وانكره ثيمان فاراد من الجواب ايها ذلك من الناس نقول اذا وجب الصلوة غسل

يَقْدَرُ بِمَاتِهِ وَالْمَدْفُونِ فِي الْبَيْتِ نَصَابُ لَيْسَ بِالرَّصُولِ إِلَيْهِ وَفِي الْمَدْفُونِ فِي الْأَرْضِ وَالْكَوْمِ اخْتِلَافُ الْمَشَافِقِ وَلَوْ كَانَ
بَيْنَهُمَا مِائَةُ سَنَةٍ أَوْ مِائَةُ سَنَةٍ أَوْ مِائَةُ سَنَةٍ
 الدِّينَ عَلَى مَقْدَمَتَيْهِ وَأَمَّا تَرْجِبُ الرُّكُوعَ لِمَكَانِ الرَّصُولِ إِلَيْهِ ابْتِدَاءً أَوْ بِوَسْطَةِ الْفَصْلِ وَكَانَ الْوَكِيلُ عَلَى جَاهِدٍ وَعَلَيْهِ

لجانِبُ الفقراءِ ومن اشترى جاريةً للتجارةِ ونواها للخدمةِ بطلت عنها الزكاةُ لا اتصالُ النيةِ بالعملِ وهو تركُ التجارةِ وان

نوها التجارة بعد ذلك لتمكن التجارة حتى يبيعها فيكون في ثمنها زكاة لان النية لم تنصل بالعمل اذ هو لم يتجر فلم تعتبر به وهذا

يَصِيرُ الْمَسَاكِينُ بِجُودِ لَيْلَةٍ وَيُصِيرُ الْعَقِيمُ مَسَارًا بِلَيْلَةٍ الْبَاسِفِرْوَانِ اسْتُرَى سَيِّمًا وَلَوْ لَا الْبَحْرَةُ كَانَ الْبَحْرُ الْإِصْلَاحَ
 النِّسَاءُ بِالْعَمَلِ بِخِلَافِ مَا ذَاوَرَتْ وَتَوَى لِلتَّجَارَةِ لِأَنَّهُ لَا عَمَلَ مِنْهُ وَلَوْ مَلَكَ بِهَيْئَةٍ أَوْ بِالْوَصِيَّةِ وَالنِّكَاحِ وَالْخُلْعِ وَالصِّلَحِ عَنِ الْقَوْدِ

ونواه التجارة كان للتجارة عند ابى يوسف لاقترانها بالاعمال وعند محمد لا يصير التجارة لانها لم تقارن عمل التجارة وقيل الاختلاف

على عكسه ولا يجوز اداء الزكاة الابنية مقارنة للاداء او مقارنة لعزل مقدار الواجب لان الزكاة عبادة فكان من شرطها النية

بجميع ماله لا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه استغسانا لأن الواجب جزء منه فكان متعينا فيه فلاحاجة الى التعيين ولو ادعى

بَابُ صَدَقَةِ السَّوَاءِ **فصل في الإبل** قال ليس في أقل من خمس ذود صدقة فإذا

بلغت خمسا سائمة وحال عليها الحول فيها شاة الى تسع فادانت عشرا فيها شاتان الى اربع عشرة فاذا كانت خمس عشرة فيها ثلث شيا الى تسع عشرة فاذا كانت عشرين فيها اربع شيا الى اربع وعشرين فاذا بلغت خمسا وعشرين

قوله اختلقت النشأ قيل يجب الزكوة لان حمز جميع اللام من فم فتم يتغير الوصل اليه فذات كادرا قيل لا يجب لان حمز جميع مارج والخرج مد فرع ١٢ فك **قوله** عليه بي وفي ما اذا كانت

[illegible]

للعامة بان استرى لها غرضاً لا يشترط فيه التجارة لا زاد ولا ينقص فيه التجارة لا بنا لمحت يلزم من هناك بسبب واحد وهو الارض هذا لا يجوز ان تكون
هـ قوله كعدمه في الصوم فانه لا يجوز للغير عن القرآن الذي يابى بالصوم **باب** **هـ قوله** سقط فرضه فانما قيل ان الزكاة شرط ولم يرد قلنا الواجب فيه للعبادة
 كعدمه في الصوم فانه لا يجوز للغير عن القرآن الذي يابى بالصوم

الحق **قوله** استسما والقياس ان السبط قبل دخول نذران الفضل والقرن كيمشرومان غلاب من العيين كافي الصلوة ١٢. **الحق** **قوله** كون الباني للملوك بيان بقاء السبط ذكوة الهوى كما السبط ذكوة الباني لوجود المزا حلال الهوى عمل الجواب والباقي في ثم كذا يحتاج الى استقلاط من الهوى يحتاج

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥٨

٣٥٩

٣٦٠

٣٦١

٣٦٢

٣٦٣

٣٦٤

٣٦٥

٣٦٦

٣٦٧

٣٦٨

٣٦٩

٣٧٠

٣٧١

٣٧٢

٣٧٣

٣٧٤

٣٧٥

٣٧٦

٣٧٧

٣٧٨

٣٧٩

٣٨٠

٣٨١

٣٨٢

٣٨٣

٣٨٤

٣٨٥

٣٨٦

٣٨٧

٣٨٨

٣٨٩

٣٩٠

٣٩١

٣٩٢

٣٩٣

٣٩٤

٣٩٥

٣٩٦

٣٩٧

٣٩٨

٣٩٩

٤

١٢١٥ **قوله** من غس ذودا غناخه الحنن الـ الزود من قبيل غناخه العدد الـ كيمز كافي قوله تعالى تسعة بهط و يوبخ الذال المعبر ومكون الواحد من الليل من الثلث الـ العشرة وقيل من اثنين الى التسعة وهي موشقة لا واحد لها من نطقها ١٢١٦

ففيها بنت مخاض وهي التي طعنت في الثانية لي خمس وثلاثين فاذا كانت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون وهي التي طعنت في الثالثة لي خمس واربعين فاذا كانت ستا واربعين ففيها حقة وهي التي طعنت في الرابعة لي ستين فاذا كانت احدى وستين ففيها جدعة وهي التي طعنت في الخامسة لي خمس وسبعين فاذا كانت ستا وسبعين ففيها بنت لبون لي تسعين فاذا كانت احدى وتسعين ففيها حقان الي مائة وعشرين بهذا اشتهرت كتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياة وفي العشرين اربع شياة وفي خمس وعشرين بنت مخاض الي مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقاك ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياة وفي عشرين اربع شياة وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاك الي مائتين ثم تستأنف الفريضة ابدان كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين وهذا عندنا وقال الشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات لبون فاذا صار مائة وثلثين ففيها حقة وبنات لبون ثم يدر الحسا على الاربعينات والخمسينات فيجب في كل اربعين بنت لبون وفي كل

له قوله بنت مخاض بهذا اشتهرت الاثار وجميع العلماء البارود من كل رضى الله عنه شاة فاذا زادت على ستين وعشرين فمس شاة واحدة وست وعشرين بنت مخاض تاك مال مفان الثوري واطلع في مائة وعشرين من مال على مائة وعشرين ان يقول بما ع **له قوله** مائة وعشرين بنت مخاض بهذا اشتهرت الكتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياة وفي العشرين اربع شياة وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاك الي مائتين ثم تستأنف الفريضة ابدان كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين وهذا عندنا وقال الشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات لبون فاذا صار مائة وثلثين ففيها حقة وبنات لبون ثم يدر الحسا على الاربعينات والخمسينات فيجب في كل اربعين بنت لبون وفي كل

الدرية في تخريج احاديث الهداية فاذا زادت على مائة وعشرين بنت مخاض بهذا اشتهرت الكتب الصدقات من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا زادت على مائة وعشرين تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياة وفي العشرين اربع شياة وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلاثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاك الي مائتين ثم تستأنف الفريضة ابدان كما تستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين وهذا عندنا وقال الشافعي اذا زادت على مائة وعشرين واحدة ففيها ثلث بنات لبون فاذا صار مائة وثلثين ففيها حقة وبنات لبون ثم يدر الحسا على الاربعينات والخمسينات فيجب في كل اربعين بنت لبون وفي كل

خمسين حقه لما روى انه عليه السلام كتب اذا زادت الابل على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقه وفي كل ربعين

بنت لبون من غير شرط عود ماد وهاولنا انه عليه السلام كتب في الخردل في كتاب عمرو بن حزم فما كان اقل من ذلك

ففي كل خمس ذود شاة فتعمل بالزيادة والبخت والعرباء سواء لان مطلق الاسم يتناولهما والله اعلم بالصواب **فصل**

في البقر ليس في اقل من ثلثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة وحال عليها الحول فيها تبيع وتبيعة

هـ. التي طعنت في الثانية وفي (إعبد، مس،) التي طعنت في الثالثة هذا رسول الله عليه السلام معاذ

[illegible]

رضي الله عنه فادركني في أربعين وجب في الزيادة بقدر دلت على سين عبد الله في حقيقه على الواحد السرائد

رَبِّهِ عَشْرَ مِائَةٍ وَفِي الْإِسْبِينِ نِصْفَ عَشْرَ مِائَةٍ وَفِي الثَّلَاثَةِ ثَلَاثَةَ أَرْبَاعٍ عَشْرَ مِائَةٍ وَهَذَا رَأْيُ الْأَصْلِ لِأَنَّ الْعُقُوبِيَّةَ

فَصَاحِلُ الْقِيَاسِ وَلَا تَصْهَانُ رُوى الْحَسَنُ عَنْهُ أَنَّهُ لَا يُجِبُ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبْلُغَ خَمْسِينَ ثُمَّ فِيهَا مَسْنَةٌ وَرَبْعٌ

مسنة أو ثلث تبعية لأن مبنى هذا النصاب على أن يكون بين كل عقدين وقص وفي كل عقد واجب وقال أبو يوسف

وَمَحْدًا لَشَيْءٍ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبْلُغَ سِتِينَ وَهُوَ رَابِعٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَاعِاذٍ لَا تَأْخُذُ مِنْ أَوْقَاصِ الْبَقَرِ

شَيْئًا وَفَسَّرَهُ بِمَا بَيْنَ الرَّبِّعِينَ إِلَى السِّتِينَ قَلْبًا قَدْ قِيلَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهَا هَهُنَا الصَّغَارُ ثُمَّ فِي السِّتِينَ تَبِيعَانِ أَوْ تَبِيعَتَانِ وَفِي

سبعين مئة وتبيع وفي ثمانين مستان وفي تسعين ثلثة اتبعة وفي المائة تبيعان ومئة وعلى هذا افتتقر الفرض

پہلے قلمی نسخہ ۱۲ سب

له قوله من غير شرط عدد مادد نهاينى اوجب البنى

[illegible]

وتبعه فخرج من الذكر والاسنة لان البئر لاصد فضلا ١٣ غايه **فه قوله** واؤش لان الزيادة على الاربعين عشرة ويزيد ثلثين وثلاثين ١٤ غايه --- **فه قوله** وقص نعم الوالد ومكون القاف والصاد الباء ما بين الف والبعين من السابعة

الدراية في تخریج احادیث الهدایة

[illegible]

شاة اسحق والطاوى فى المشكل وابوداؤ فى المراسيل من طريق حماد ابن سلمة اخذنى قيس بن سعد كتاب ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم

ففيه الغنم كل خمس ذود شاة وقدرى الطوى أى ابن مسعود موقوفا إذا بلغت العشرين ومائة استقبلت الغريضة بالخنم في كل خمس

شاةً فاذ بلغت خمساً وعشرين فقراض الابل وعن ابراهيم الغني نحوه ورواه ابن ابى شيبه من طريق عاصم بن ضمر عن علي واستاده حسن الا انه
خلف فيه على ابى اسحق

----- فصل في البقر -----

١٣ منها به

حدثنا قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ لا تأخذن من أوقاص القرشي شيئاً قال المصنف وفسره بما بين الأربعين إلى الستين البزار والدار

عن طريق المسعودي عن الحسن بن طرس عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن اليمن الحديث فمارج حال النبي صلى الله عليه وسلم عنه يعنى الوقص فقال ليس بها شئ قال المسعودي والواقص ما بين التثنية الى الاربعين والاربعين الى الستين قال

البزاز تفرد به بقية عن المسعودي وتابعه الحسن بن عمار عن الحكم ورواه الحفاظ عن الحكم عن طاوس مرسلا وروي احمد والطبراني في معجميه
عن الحكم معاذا قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدقاها الحنفية فذكر الحديث قالوا فماذا اخذتم من ذلك فقالوا

عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من رجل منكم إلا وله حظ من الدنيا والآخرة، وإن كان غافلاً عنها».

فِينَا حَتَّى أَغْرَقَ مَالَهُ الْحَدِيثُ فِي تَأْمِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الذكور والاناثا اسم الشاة ينتظمها وقد قال عليه السلام في اربعين شاة شاء الله اعلم **فصل في الخيل**

اذا كانت الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينار وان شاء قومها واعطى عن

كل ما اثنين خمسة دراهم وهذا عندنا في حنفية وهو قول زفر وقال لا لزكاة في الخيل لقوله عليه السلام ليس على المسلم

في عبده ولا في فرسه صدقة وله قوله عليه السلام في كل فرس سائمة دينار او عشرة دراهم وتاويل ما روياه فرس

الغازي وهو المنقول عن زيد بن ثابت والتغيير بين الدينا والتقوم ما توارى عن عمر وليس في ذكورها منفردة ذكوة

لانها لا تتناسل وكذا في الاناث المنفردة في رواية وعنه الوجوب فيها لانها تتناسل بها للخل المستعار بخلاف الذكور

وعنه انها تلج في الذكر المنفردة ايضا والاشق في البغال والخيول لقوله عليه السلام لم ينزل علي فيها شئ والمقايير

تثبت سماعا لان يكون للتجارة لان الزكاة حينئذ تتعلق بالمالية كسائر اموال التجارة **فصل في الفصلا**

والعاجيل والחסان صدقة عند ابي حنيفة الا ان يكون معها كبار وهذه اخر اقواله وهو قول علي كان يقول اول

يجب فيها ما يجب في المسان وهو قول زفر وما لك ثم رجع وقال فيها واحد منها وهو قول ابي يوسف والشافعي

له قوله فرس الغازي لا فرق بين الفرس ما كان له ذكرا قريش من المار والفرس من فرس الركوب ما كانا ذكرا كالحمار يجب فيها الزكاة ما جاز ما بين ١٢ سنة

قوله وهو قول ابن زبير ان بيت المقدس قد وقعت فيه الذكوة في كل فرس من فرس من شاة والاصح في ذكوة البجيرة ليس في الرتل في عبده ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

انك سميت الشاة بغيره ولا في فرسه ولا في فرسه فقال زفر ان زيدا بن ثابت ما يقول يا ابا سعيد فقال ابو بيرة عياض من امره انه عرفه يقول

للتجارة خلقته والدليل هو المعبر بخلاف الثياب **فصل في العروض** الزكوة واجبة في عروض التجارة كأمانة ^{لأنه من أموالهم} ما كانت اذ بلغت قيمتها نصابا من الورق اذ ذهب لقوله عليه السلام فيها يقوّمها فيؤدّي من كل مائتي درهم خمسة دراهم ولا نهامدة للاستثناء بأعدا العبد فاشبهه المعد بأعدا الشرع ويشترطية التجارة ليثبت الاعداد ^{في رواية} ثم قال يقوّمها بما هو انفع للمساكين احتياطا لحق الفقراء قل وهذا رواية عن ابي حنيفة وفي الاصل خبره لان ^{في نسخة} الثمنين في تقدير قيم الاشياء بما سوء وتفسير الانفع ان يقوّمها بما يبلغ نصابا وعن ابي يوسف انه يقوّمها بما اشترى ان كان الثمن من التقود لا نه بلغ في معرفة المالية وان اشتراها بغير التقود قومها بالنقد الغالب ^{في نسخة} وعن غير انه يقوّمها بالنقد الغالب على كل حال كافي في المعصوب والمستهلك واذا كان النصاب كاملا في طرق الحول ^{في نسخة}

له قول

فقرنا بآراء من عرّب العرب من طاه من العلماء في الباب ما عرفت في قوله في سنة ١٢٠٠ **ثم قول** ويشترطية التجارة وهو ان اشترى ما اذا كانت القيمة بالملك فلا بد من اقرار عمل التجارة بخبره لان تجرّوا لادان لعل الامر ان يسي من صاحب النافعي من ان لا يبرر له انعه منه غير الزكوة **ثم قول** يقوّمها بما هو انفع للمساكين في العروض التي للتجارة ما هو انفع للفقراء وهو ان يقوّمها بالنفع الصالح من التقويم ولان يقوّمها بما يبلغ نصابا بالدرهم ما بالدينار ^{في نسخة} لا يذهب لا يبلغ نصابا بالدرهم ما بالدينار ^{في نسخة} كذلك قال ثقت فلان عن ابي حنيفة ونظروا في رواية اخرى ان ابي حنيفة لم يشرط في ان يبرر من غير انما الاموال في الزكوة واشترى ما هو انفع للمساكين المستعمل بالدينار ^{في نسخة} **ثم قول** في قوله جبر ان التقويم مقدار المالية والثمنان في ذلك سواء ^{في نسخة} **ثم قول** كما في المعصوب والمستهلك لان التقويم حق العباد حتى التقويم لان العباد قد وقعت الامة في تقويم المعصوب المستهلك فيكون ما ينتد العبد ملكا لها ملك

الدراية في تخرج احاديث الهداية ^{في نسخة}

قال المنذرى لعله له قلت اشد على الناس اشد على غير قلة فانه اخبرني عن رواية معتبرين سليلين عن حسين الملعون عن عمرو وقال جاءت ذكره مرسل وقال خالد بن الحارث اثبت عنهما من معقول وحديث معتقولي بالصواب وروى ابي حنيفة والزماني في شبيهة والزماني في طريق المثني بن الصيام ^{في نسخة} ابن لهيعة وهاهنا ضيقات عن عمرو بن شعيب موصلا قال الترمذي لا يصح في هذا الباب شيء كذا قال وغفل عن طريق خالد بن الحارث واخرجه في طريقه من طريق المحاجر بن اربعة عن عمرو بن شعيب ومن وجه اخر عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو انه كان يكتب الى خازنه سالما بن عرجور زكاة على بناته كل سنة وفي الباب عن عائشة عن ابي داود والدارقطني والحاكم قال ابن دقيق العيد هو على شرط مسلم عن ام سلمة عن النبي ابو داود ايضا والدارقطني والحاكم قوله ابن دقيق العيد وعن اسماء بنت يزيد عند احمد وفي اسناد معتق ولعن فاطمة بنت قيس قالت اتيت النبي عليه وسلم يطرق فيه سبعون مثقالا ذهب فقلت يا رسول الله خذ منه الفريضة فاخذ منه مثقالا ثلثة ارباع مثقال اخرجه الدارقطني وفي اسناده ابو بكر العيد ^{في نسخة} وهو ضعيف ونصيرين ومزامر وهو اضعف منه وتابعه عباد بن كثير اخرجه في تصحيحه في ترجمة شيبان بن زكريا من تاريخه وعن عبد الله بن مسعود قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ان امرأ في حليان من ذهب عشرين مثقالا قال اذا ذكرتك نصف مثقال واسناده ضعيف جدا اخرجه الدارقطني وعن فاطمة بنت قيس رفته في الحلي زكاة اخرجه الدارقطني وفيه ابو حمزة وهو ضعيف وعن ابن مسعود قال في الحلي زكاة اخرجه عبد الرزاق ومن طريق الطبراني موقوف وروى ابن ابي شيبة عن عبد الله بن شاذان عن عطاء بن واثق وسعيد بن جبيرة قالوا في الحلي زكاة زاد ابن شاذان حتى الخاترو في رواية عطاء من السنة ان في حل الذهب والفضة الزكوة واخرج باسناد ضعيفان عن عكرمة بن موسى مولى قبيلة من نساء المسلمين ان زكريا حليهن **فصل** قال الاثرية قال احمد خمسة من العصاية كانوا لا يرون في الحلي زكاة ابن عمر عائشة وآس وجابر واسماء واثق فاما ابن عمر فعرفه عند مالك عن نافع عنه واما عائشة فعنده ايضا وهاهنا عصيان واما اسناده اخرجه الدارقطني عن طريق علي بن سليمان سالت انس بن الحلي فقال ليس فيه زكاة والجماع خروا الشافعي عن سفيل عن عمرو بن شعيب سمعت رجلا سال جابر عن الحلي ايه زكاة قال لا قال البيهقي في المعرفة تاما ما يروى عن جابر مرفوعا ليس في الحلي زكاة فباطل لاصل له فاما يروى عن جابر من قوله واما اسماء فروى الدارقطني عن طريق شامر بن عروة عن فاطمة بنت السمت عن اسماء بنت ابي بكر انها كانت تحلى بلبانها الذهب ولا تترك ثوبا من خيامين

الدراية في تخرج احاديث الهداية **فصل في العروض** - حديث يقوّمها يعني عروض التجارة فتدوى من كل مائتي درهم خمسة دراهم له اجابة هكذا في الباب عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يامر ان تحرم الصدقة من الذي يد البليغ اخرجه ابو داود والدارقطني والطبراني وفيه ضعف وعن ابي زرعة في الايل صدقها الحديث وفيه وفي البز ----- صدقها اخرجه احمد والدارقطني والحاكم واسناده حسن وحبس الزكوة الموحدة والزاى فيدل في هذا الباب ومن ضبطه لهم الموحدة والزاى فلا مدخل له فيه وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يقول في كل مال يذ في عبيد ادواب وبز التجارة تداول الزكوة فيه كل عام والبيهقي من وجه اخر صحيح عن ابن عمر ليس في العروض زكاة اما كان التجارة والشافعي واحمد وعبد الرزاق والدارقطني عن طريق ابي عمرو بن عثمان عن ابيه ان عمر قال له فقهه بين الامر والمحاب ثم اخبرني صدقة في الموطان عن عمر بن عبد العزيز كتب الى عامله انظر من يترك من المسلمين ذنبا ظاهر من اولهم ما يروى من التجارة من كل اربعين دينار دينار ^{في نسخة} **فصل في العروض** قال المنذرى في الترمذي قصد الطريقين اللذين ذكرهما والافان في ابي داود لا يقال فيها ان تضعف الترمذي وقوله لا يصح الموقوف والخطا قال المنذرى في الترمذي في الحديث ابي داود واما ضعف الترمذي في الحديث ابي داود وفيه ضعفين ابن لهيعة والمثنى بن الصام ^{في نسخة} وقال ابن القطان بعد تصحيحه حديث ابي داود واما ضعف الترمذي في الحديث ابي داود وفيه ضعفين ابن لهيعة والمثنى بن الصام ^{في نسخة} ثم قال في قوله واما يروى عن هؤلاء موقوفات ومعارضات بشهادة ابن ابي شيبة وفي المغرب احاديث كثيرة مرفوعة لاشبهة في صحتها والنايات المنقولة عن الحليين ما ينبغي صون النفس من اخطاها والالتفات اليها في بعض الالفاظ يصحح بردها والله اعلم ^{في نسخة}

واحد على الانفراد عشر الخبز دون الخنزير ووجه الفرق على الظاهر ان القيمة في ذوات القيم لها حكم العين والخنزير فيها وذوات الامثال ليس لها هذا الحكم والخبر منها ولان حق الاخذ العناية والمسلو يحق خبر نفسه للتخليل فكذلك ايجبها

على غيره ولا يحيى خزين نفسه بل يجب تسليبه بالاسلام فذل الاجمعيه على غيره ولوم رصبي وامراة من بني تغلب
بمائل فليس على الصبي شيء وعلى الامراة ما على الرجل لها ذكر نافي السوا ومن مر على عائش بمائة درهم واخبره
ان ذلك من امواله على امرئ بنزاعا من بني العزالي الى بني جابر

ان له في منزله مائة اخرى قد حال عليها الحول لم يترك التي مر بها قلته وما في بيته لم يدخل تحت حمايته
فلو مر بها نتي درهم تبصا لم يعثرها لان غير ما دون باداء زكوة **قال** وكذا المضاربة يعني اذا امر المضارب

به على العاشر وكان الوحي فية يقول ولا يعسرها القوة حق المضارب حتى لا يملك رب المال فيه عن التصرف فيه
 بعد ما صار عرضا فنزل منزلة الملك ثم رجع الى ما ذكر في الكتاب وهو قولهم لا يملك لبس بمالك ولا نائب عنه فيه
 لا يملك لبس بمالك ولا نائب عنه فيه

مرعئى عاشور الخوارجى فى ارض قد غلبوا عليها عشرة يثنى عليه الصدقة معناه اذ امر على عاشوراهل العدل لان التقصير جاء من قبله من حيث انه معناه

الم قول ان العبرة في ذوات الجن انما نعت الذوات بالانسان والحيوان والنبات والجمادات فليس لهم عقاب في النار بل افعالهم في الدنيا هي التي هي عقابهم في النار فليس لهم عقاب في النار بل افعالهم في الدنيا هي التي هي عقابهم في النار

[illegible][illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية

فصل في المعادن والركاز حديث وفي الركاز الحسن متفق عليه من حديث أبي هريرة ع في أثناء حديث في الباب عن أبي هريرة ع أيضًا أخرجه المهيقي لفظان رجلاهما بنحو أو قال فقال يا رسول الله ص إن وجدت هذا في معدن فحق منه الركاز قال لا شيء فيه ورده وروى ابن عباس ع في الضعفاء من حديث ابن عمر رفعه في الركاز العسر وفي الموطأ منقطعان انتهى صلى الله عليه وسلم أقطع بلال بن الحارث معدن القبيلة تلك المعدن لا يؤخذ منها إلا الركاز إلى اليوم وصلة أبو البرم حين بلال بن الحارث ع

قوله أن وجد ركاز واجب له الحسن لما رواه يزيد بن أبي ربيعة ع عن مسعود بن منصور عن خالد عن الشيباني عن الشعبي أن رجلا وجد ركازا فباعه فباعه من الحسن وأعطى بقيته لولده فخر به بالي صلى الله عليه وسلم فاجبه وهذا امرسل قوى الأستاذ وروى ابن أبي شيبة ع مزني أخرون الشعبي لعمره وللشافعي وأبي عبيد والحاكم من طريق عرو بن شبيب عن أبيه عن جد ع رفعه في ركوزوجه رجل أن كنت وجدته في قرية مسكونة وبسبل بناء تعرفه وأن كنت وجدته في قرية جاهلية أو قرية غير مسكونة أو غير سبل فيه أو الركاز والحسن ورواه ثقات وروى ابن المنذر عن أبي قيس عن هذيل قال جاء رجل إلى عبد الله ع فقال إن وجدت ركازا فكنه أو كذا من المثل فقال أراه كمالا عادي فأنه من بيت المال وأما ما روي عن مسعود بن منصور عن شيبان عن بلال ع الذين بشر الشنقي عن رجل من قومه يقال له حماد قال سقطت على جرة فميت وما بك في ذلك فارق فاني جاهليا فقال اتسمها أخا سأخذ منها أربعة ودر واحدا

هو به وان وجده في ارض مملوكة فكذلك الحكم عند ابي يوسف لان الاستحقاق بتمام الحيازة وهو منه عند ابي حنيفة
^{ان الحيازة من المملوك}
 وعنه هو المختطلة وهو الذي ملكه الامم هذه البقعة اول القرائنه سبقت يده اليه وهي يد الخصوص فيملك
 به ما في الباطن وان كانت على الظاهر كمن اصطاد سمكة في بطنها مدثرة ثم بالبيع لم يخرج من ملكه لانه موع فيهما
^{اي هو المالك}
 بخلاف المبعوث لانه من اجزائها فينتقل الى المشتري وان لم يعرف المختطلة به صلى الله اعلى ما لي يعرف في
 الاسلام على ما قالوا ولو اشتبه الضرب يجعل جاهليا في ظاهر المذهب لانه الاصل وتبيل يجعل اسلاميا في زماننا
^{فيما كانت حيازة من المملوك}
 لتناكده العهد ومن دخل دار الحرب بامان فوجد في دار بعضهم مكانا زاده عليهم فخر اذن الغدر لان ما في الدار في يد
 صاحبها خصوصا وان وجده في الصلح ^{اي هو المالك} فقولاه لانه ليس في يد احد على الخصوص فلا يعد عذرا ولا شئ فيه
 لانه بمنزلة المتصنغ غير جاهل وليس في الغير وجب الذي يؤخذ في الحال خمس لقوله عليه السلام لا خمس
 في الجور في الزنيح الخمس في قول ابي حنيفة اخذوا هو قول محمد خلافا لابي يوسف ولا تخش في اللؤلؤ و
^{اي هو المالك}
 الغنبر عند ابي حنيفة وعنه وقال ابو يوسف فيها وفي كل حلية يخرج من الجور خمس لان عمر اخذ الخمس من
 الغنبر ولهم ان تعذر الجور لم يرد عليه القهر فلا يكون المأخوذ منه غنيمة وان كان ذهابا فضة والمروى عن عمر
^{اي هو المالك}
 دسره الجور به نقول متاكم وجدركا فانه هو الذي وجد وفيه الخمس معناه وجد في الارض لا مالها لانه

قال ابو حنيفة في قليل ما اخرجته الارض وكثيره العشر سواء سُقِيَ سَمِحًا او سَقَتْهُ السَّمَاءُ الا القصب ^{له} الحطب ^{او كثر من القصب والسنبل}

[illegible][illegible]

فصل في الزور والشارح - حديث ليس فيادون خمسة اوسق صدقة متفق عليه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المتكبرين

روينا **قال** ولا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} لان
منافع المصلاك بينهم متصلة فلا يتحقق التملك على الكمال ولا إلى امرأة ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} لا لا تشارك في المنافع عادة
ولا تدفع المرأة إلى زوجها عند أبي حنيفة لما ذكرنا وقال تدفع إليه لقوله عليه السلام إجران أجر
الصدقة وأجر الصلة ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} قاله لأمرأة ابن مسعود وقد سأله عن التصديق عليه قلنا هو محمول على النافذة **قال** ولا
يدفع إلى متدبرة ومكاتبه وأمواله لفقدان التملك إذا كسب المملوك لسيده وله حق في كسب مكاتبه فلم
يتم التملك ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} ولا إلى عتق قد اعتق بعضه عند أبي حنيفة لأنه بمنزلة المكاتب عنده وقال يدفع إليه لأنه
حرم ديون عندها ولا يدفع إلى مملوك غني لأن الملك واقع لمولاه ولا إلى ولد غني إذا كان صغيراً لأنه
يعد غنياً به ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} ما إذا كان كبيراً فقيراً لأنه لا يعد غنياً بيسار أبيه وإن كانت نفقته عليه وبخلاف
امرأة الغني لأنها وإن كانت فقيرة لا تعد غنية بيسار زوجها وبقدار النفقة لا تصير موسرة ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} ولا تدفع إلى نكاح
هاشم لقوله عليه السلام يا بني هاشم إن الله تعالى حرم عليكم غسالة الناس وأوساخهم وعوضكم منها بخمس
الحسن ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} بخلاف التطوع لأن المال ههنا كالماء يتدنس بإسقاط القرض أما التطوع بمنزلة التبر وبالله **قال**
قال علي بن عباس قال جعفر العليل وال الحارث بن عبد المطلب ومواليهم ما هؤلاء فلا ينهم ينسبون إلى هاشم
بن عبد مناف ونسبة القبيلة إليه وأما موالهم فما روى أن مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم سألته أن تحل
الصدقة فقال لا أنت مولانا بخلاف ما إذا اعتق القريشي عبد انصاريًا حيث تؤخذ منه الجزية ^{لا يدفع المكي زكاة ماله إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وول ولده وإن سفل لان} ويعتبر بالحق

قوله قال لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
لغيره فكيف هذا كل واحد في باب **قوله** لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
الرواية في اليد فلا يفي بغيره من أجل ذلك فحق بغيره وجب عليه السارية في العين التي لا يفتن عنه فلا يجوز للفقير أن يدفع زكاة المال من كسبه من التملك في قهراً من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
تعالى المولى من يوزن وهو مسمى وأما قوله لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
أكرس من يوزن وهو مسمى وأما قوله لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله

الداية في تخریج احادیث الهداية

التي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة فساله فرجع فيها البصر وخضعه فزال ليلتين فقال إن شئتم أعطينكم وألاحظ في الغن
واللقوى مكشيب أخرجه أبو داود والنسائي وقال أحمد ما أجوده من حديث أبي سعيد رفعه الصدقة لغني الخمسة العامل عليها وأرجل
اشتد ما لها ولا دخل ما عازى في سبيل الله أو مسكين تصدق عليه منها فاهداها لغني أخرجه أبو داود وابن ماجه من طريق معمر بن زيد بن أسلم عن
بن يسار عنه ورواه أبو داود عن طريق مالك بن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن سلمة بن الأكوع عن طريق ابن عيينة عن زيد بن كنانة قال ورواه الثوري عن زيد بن حذاف
الثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم

الداية في تخریج احادیث الهداية

حديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لأمرأة ابن مسعود حين سأله عن التصديق عليه لك إجران أجر الصدقة وأجر الصلة متفق عليه من
حديث زيب امرأة ابن مسعود رفعته وفيه قصة وفي الباب عن أبي سعيد عند البراز **قوله** لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
حديث يا بني هاشم إن الله حرم عليكم غسالة الناس وأوساخهم وعوضكم منها بخمس الحس هو مذكور بالمعنى من حديث عبد المطلب بن
ربيعة مرفوعاً عن هذه الصدقات أنما هي وأوساخ الناس وإنها لا تحل للحمى ولا لا محن وقال فيه أصدق عنهما من الحسن أخرجه مسلم وأخرجه الطبراني
من طريق حنن بن عكرمة عن ابن عباس وفي أخرجه لا يحل لك ما هب لبيت من الصدقات شئ أنما هي غسالة الأيدي وإن كان كسب الحسن الحس
لما يغنيكم وروى ابن أبي شيبة والطبراني عن مجاهد قال كان آل عبد المطلب لهم الصدقة فجعل لهم خمس الحس
حديثان مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم سألته أن تحل الصدقات فقال لا أنت مولانا أخرجه أحمد والحاكم وصاحب السنن الثلاثة
عن أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً من بني مخزوم على الصدقة فقال لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
القوم من أنفسهم وأما لا تحل لنا الصدقة وفي الباب عن أم كلثوم بنت محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له مهرا رفعه أن لا تحل
لنا الصدقة ومولى القوم منها أخرجه أحمد **قوله** لا يدفعه لو كان مقدراً المطلق لكان لغيره ولو كان مقدراً كان له كسب الكتاب محفوظ علم سيده علم لغيره لأن المالك كسب من يوزن وإن كان له فنياً وأما قوله
حديث لك ما نويت يا زيد ولك ما أخذت يا معمر الحديث البخاري بخامه وفيه قصة وفي الباب عن أبي هريرة متفق عليه في قصة المتصدق على
السارق والزانية والغني **قوله**

وذلك بالتقديم فإن قدمها على يوم الفطر جاز لأنه أدى بعد تقرر السبب فأشبه التعجيل في الزكاة ولا تفصيل بين مدة ومدّة وهو الصحيح وإن أخرها عن يوم الفطر لم تسقط وكان عليها حرجا جهلا لأن وجه القربة فيها معقول فلا يتقدر وقت الاداء فيها بخلاف الاضحية والله اعلم :

كتاب الصوم

قال الصوم ضربان واجب ونفل والواجب ضربان منه ما يتعلق بزمان بعينه كصوم رمضان والنذر العيني

فيجوز بنية من الليل وإن لم ينو حتى أصبح إجزاً ثمة النية ما بينه وبين الزوال وقال الشافعي لا يجزئ به علم إن صوم رمضان فريضة لقوله تعالى كتب عليكم الصيام وعلى فرضيته انعقاد الإجماع ولهذا لا يفتقر حادثة للنية واجب لقوله تعالى وليؤفوا نذرهم وسبب الاول الشهر ولهذا يضاف اليه ويتكرر بتكرره وكل يوم مستحب وجوب صومه وسبب الثاني النذر والنية من شر وطه وسننبيه ونفسه إن شاء الله تعالى وجه قوله في الخلافية قوله عليه السلام لا يصيام لمن لم ينو الصيام من الليل ولأنه لما فسد الجزء الاول لفقد النية فسد الثاني ضرورة أنه لا يجزئ بخلاف النفل لأنه متجزئ عنه ولنا قوله صلى الله عليه وسلم بعد ما شهد الاعراب برؤية الهلال الامن اكل فلا ياكل بقية يومه ومن لم ياكل فليصم وما رواه حمول على نفي الفضلة والكمال او معناه لم ينو أنه صوم من الليل ولأنه يوم صوم فيتوقف الامساك في اوله على النية المتأخرة المقترنة بأكثره كالفعل وهذا لأن الصوم ركن واحد متين والنية لتعينه لله تعالى فتتوحد بالكثره جنباً للوجود بخلاف الصلوة والجمعة لهما اركان

له قول به الصحيح اخرج عن قول ابن زياد وروى عن ابن مريم وغفلت عن الواجب فان الحسن قال لا يجوز تأجيلها أصلاً كما لا يجوز تأجيلها بنفل قال عبد الله بن عمر بن الخطاب في الغنم الا من شهر رمضان ١٤ سنة قوله بطلت الا من تأخيرها تستؤمى أيام الغنم انقرض في اداة الداء ما دام تقطع فيه فيقتطع من راسه ١٢ سنة قوله كتب الصوم ركيزاً في المانع هو كتاب الصوم يجب كتاب الصوم يجب كتاب الصوم يجب كتاب الصوم يجب ١٢ سنة قوله اكل فلا ياكل بقية يومه ومن لم ياكل فليصم وما رواه حمول على نفي الفضلة والكمال او معناه لم ينو أنه صوم من الليل ولأنه يوم صوم فيتوقف الامساك في اوله على النية المتأخرة المقترنة بأكثره كالفعل وهذا لأن الصوم ركن واحد متين والنية لتعينه لله تعالى فتتوحد بالكثره جنباً للوجود بخلاف الصلوة والجمعة لهما اركان

الدرية في تخرج احاديث الهداية

حدثنا ابن عدي ايضاً وروى ابن سعد عن الواقدي عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن الجعفي عن الزهري عن عروة عن عائشة وعن عبد العزيز بن جهم عن ربيع بن عبد الرحمن بن ابن سعيد عن ابيه عن جده قالوا فرض صوم رمضان بعد ما حلت القبلة بشهر في شعبان في الثانية وافرغوا بركة الفطر فكل حديث وفيه وقال اخبرهم عن الطوائف هذا اليوم يعني المساكين :

الدرية في تخرج احاديث الهداية

كتاب الصوم حدثنا لا يصيام لمن لم ينو الصيام من الليل اصحاب السنن من حديث ابن عمر عن حفصة ثقي راية الى داود والترمذي من صحيحهم وقفه و منه ومن لم يذكر فيه حفصة وقد اخرجها مالك عن نافع عن ابن عمر موقوفاً وعن الزهري عن حفصة موقوفاً وقال ابو حاتم روى عن حفصة قولها وهو عندي اشيء لا يخرجها الدار قطن عن عائشة بلطف من لم يبيت الصيام قبل الفطر فلا يصام له وهذا ضعفه ابن حبان بعبد الله عن عباد وآخر عن عروة بن ميمونة بنت سعد بلطف من جمع الصوم من الليل فليصم ومن لم يجمع فلا يصم وفيه الواقدي ٣

قوله روى الله صلى الله عليه وسلم قال بعدما شهد الاعراب برؤية الهلال الامن اكل فلا ياكل بقية يومه ومن لم ياكل فليصم لم اجد له قصة شهراً ولا غيراً دون ما بعد ما عتد الاربعة عن ابن عباس قال جاء عماري في فقال ان رأيت الهلال فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله قال نعم قال يابلل اذن في الناس فليصموا وصحبه ابن حبان وسليمان بن قيساً قريباً واخبره ابو ارقط بلطف بغاير الترجمة وهوان اعرجا جاء ليلة شهر رمضان الحديث وفيه عن ابي يعلى ابهرت الهلال ليلة وفيه عنده ما فامران بنادي في الناس ان يصوموا غداً وبقية الحديث انها هو قصة عاشوراء اخرجها الشيخان من حديث سلمة بن الاكوع ١٢ سنة

الله عليه وسلم امر جل من اسلموا اذن في الناس ان من اكل فليصم ومن لم ياكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء ١٢

وهذه الكفارة^١ تندري بالشبهات ولو افطر قبل ان يرد الامام شهادته^٢ اختلف المشايخ فيه واولا كل هذا الرجل ثلثين يوما لم يفطر الامام لان الوجوب عليه للاحتياط والاحتياط بعد ذلك في تاخير الاطراء ولو افطر لكفارة عليه اعتبار الحقيقة التي عنده واذا كان بالساعة قبل الامام شهادة الواحد العدل في روية الهلال رجلا كان وامرأة حرا كان او عبدا^٣ امر ديتي فاشبه روية الاخبار ولهذا الاختصاص بلفظ الشهادة وتشترط العدلان قول الفاسق في الديانات غير مقبول وتاويل قول الحماوى عدلا كان او غير عدل ان يكون مستورا والعلة غيم او غبار او نحوه وفي اطلاق جواب الكتاب يدخل المحذور في القذف بعد ما تاب وهو ظاهر الرواية لانه خبر وعن ابي حنيفة انها لا تقبل لامر شهادة من وجهه وكان الشافعي في احد قوليه يشترط المثنى والحجة عليه ما ذكرنا وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الشهادة الواحد في روية هلال رمضان ثم اذا قبل الامام شهادة الواحد وصاموا ثلثين يوما لم يفطروا^٤ فيأمرى الحسن عن ابي حنيفة للاحتياط ولان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد وعن غير ائمه يفطرون ويثبت الفطر بناء على ان ثبتت الرضائية بشهادة الواحد وان كان لا يثبت بها ابتداء كما استحاق الارث بناء على السب الثابت بشهادة القابلة واذا لم تكن بالساعة علة لم تقبل الشهادة حتى يراه جمع كثير يقيم العلم بخبره لان التفرد بالروية في مثل هذه الحالة يومه الغلط فجب التوقف فيه حتى يكون جمعا كثيرا بخلاف ما اذا كان بالساعة علة لانه قد ينشق الغيم عن موضع القمر فيتفق البعض النظر ثم قيل في حد الكثير اهل الحلة وعن ابي يوسف خمسون رجلا اعتبارا بالساعة ولا فرق بين اهل مصر ومن ورد من خارج مصر وذكر الحماوى انه تقبل شهادة الواحد اذا جاء من خارج مصر لقلة الموانع واليه الاشارة في كتاب الاستحسان وكذا اذا كان على مكان مرتفع في مصر ومن رأى هلال الفطر وحده لم يفطر احتياطاً وفي الصوم الاحتياط في الاجتناب

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهدایة

[illegible]

وإذا كان بالساعة لم تقبل في هلال الفطر الأشهره رجلين أو رجل وامرأتين لأنه تعالى يعلق به نفع العبد وهو الفطر فاشبهه سائر حقوقه والامتناع كالفطر في هذا في ظاهر الرواية وهو الأصح خلاف الماروي عن أبي حنيفة أنه كهرال رمضان لأنه تعالى يعلق به نفع العباد وهو التوسع بطيخ الاضاحي وان لم يكن بالساعة لم تقبل الا شهادة جماعة يقع العلم بغيرهم كما ذكرنا وقت الصوم من حين طلوع فجر الثالث الى غروب الشمس لقوله تعالى كُذِّبُوا شَرُّوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ الى ان قال تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل والخيطان يتأصن النهار وسواد الليل والصوم هو الامساك عن الاكل والشرب والجماع بهرام النية في الشرع لان الصوم في حقيقة اللغة هو الامساك لورود الاستعمال فيه لانه زيد عليه النية في الشرع لتمييزها بالعبادة من العادة واختص بالهارم لتولوا ولانه لما تعذر الوصال كان تعيين النهار وليكون على خلاف العادة وعليه مبنى العادة والطهارة عن الحيض والنفس شرط تحقق الاداء في حق النساء

باب ما يوجب القضاء والكفارة اذا اكل الصائم او شرب او جامع ناسيا لم يفطر والقياس

ان يفطر وهو قول مالك لوجود ما يضاد الصوم فصار كالكلام ناسيا في الصلوة ووجه استحسان قوله عليه الصلوة والسلام الذي اكل وشرب ناسيا تمر على صومك فانما اطعمك الله وسقاك واذا ثبت هذا في حق الاكل والشرب ثبت في الواقع الاستتواء في الركنية بخلاف الصلوة لان هيئة الصلوة مذكورة فلا يغلب النسيان ولا مذكور في الصوم فيغلب ولا فرق بين الفرض والنفل ان النفل لم يفصل ولو كان خطأ ومكرا فعليه القضاء خلاف الشافعي فانه يعتبره بالناسي ولنا انه لا يغلب وجوده وعند النسيان غالب ولان النسيان من قبل من له الحق والاكره من قبل غيره فيفطر كالمتقيد والمرض في قضاء الصلوة فان تأخر واحتذر لم يفطر لقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ثلث لا يفطر لصيام

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية

[illegible]

وقضاها لأن النذر بالسنة المعينة نذر هذه الأيام وكذا إذا لم يعين لكنه شرط التابع لأن المتابعة لا تعرى عنها
 (فروما) مع ما لا يخرج من العبرة من
 (فإن قيل) قلنا على مرام المستدبر
 لكن يقضيها في هذه الفصل موصولة تحقيقا للتابع بقدر الامكان ويتأتى في هذا خلاف زفر والشافعي للمنفرد بالصوم
 (في هذه العبرة) لا
 (في هذه العبرة) لا
 فيها وهو قوله عليه السلام الا تصوموا في هذه الايام فانها أيام اكل وشرب وبغال وقد بينا الوجه فيه والعد بغيره ولو
 (المراد بالثاني) لا يصح زفر وجوب
 (المراد بالثاني) لا يصح زفر وجوب
 لم يشترط التابع لم يجزى صوم هذه الايام لأن الأصل في جليالته الكمال والمؤدى ناقص لمكان الزني بخلاف ما إذا
 (المعنى) لا يصح زفر وجوب

عنه بأنه التزم بوصف النقض أن يكون الأداء بالوصف الماتزم قال وعليه كفارة يمين إن أراد به يميناً وقد سبق
 وجوهه ومن أصبح يميناً ثم أفلأش^ع عليه وعن أبي يوسف وغيره في الزاد أن عليه القضاء لأن الشروع علم
 كالنذر وصار للشروع في الصلوة في الوقت المكروه والفرق إلى حنفية وهو ظاهر الرواية إن بنفس الشروع في الصوم
 يسمى صائماً حتى يحدث به الحال فلي على الصوم فيصير مرتكباً للذي يجب إبطاله فلا يجب صيأته وجوب القضاء يتنه
 عليه ولا يصير مرتكباً للذي بنفس الدين وهو الموجب ولا بنفس الشروع في الصلوة حتى يتحركه ولهذا الإيجاز
 به الحال على الصلوة فتجب صيانة المؤدّى ويكون مضروباً بالقضاء وعن أبي حنيفة أنه لا يجب القضاء في

بابُ الاعتكاف **قال** الاعتكاف مستحب والصحيح أنه سنة مؤكدة لأن النبي عليه السلام وأصحابه عليه السلام

[illegible]

فيكون التقدير عليها بالاتباع ثم لا فاق إذا انتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم قصد الحج والعمره
 لم يقصد عندنا القول عليه السلام لا يحجوا واحداً للميقات الاحراما ولأن وجوب الاحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة
 فيستوى فيه الحاج والمعتمر وغيرها ومن كان داخل الميقات له أن يدخل مكة بغير احرام لحاجته لانه يكثر دخوله
 مكة وفي إيجاب الاحرام في كل مرة حرج بين فصار كل ملة حيث يباح لهم الخروج منها ثم دخولها بغير احرام
 لحاجتهم بخلاف ما إذا قصد أداء النسك لانه يتحقق أحيانا فلا حرج فإن قدم الاحرام على هذه المواقيت جاز قوله
 تعالى واتوا الحج والعمره لله واتمها من يحرمهما من دويرة اهله كذا قاله على وابن مسعود والافضل التقديم عليها

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهدایة

فصل في المواقيت - حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة الذليفة و لاهل العراق ذات عرق و لاهل الشام الحنفية و لاهل
يُقرن قرد و لاهل اليمن يلمس حتى والدارقني من طريق حجاج بن عمرو بن شعبان عن ابيه عن جده هو انه اجاب جواب ابن ابي النخعي به وقد اضطر فيه
فرأوه ان تاذكره ان تاريخه من طاعة عن طريق اخيه ابن اخيه ايضا وهو ابن ابي شيبة و ابو يعلى والدارقني من طريق حماد بن عمار عن طاعة عن
يا برو السعفي في هذا الحديث ذكر ذات عرق والدارقني متفق عليه من شعبان بن عباس دون ذكرا عرق و هو مسلم طائفة عن طريق جابر بن الزبير
من طريق طاعة عن ابي الجيس وقد رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشرق ذات عرق وذكر هرواوية في موطعه وقد اخرجه الشافعي من هذا الوجه
عن عطاة ره سلا قال ابن جرير فقلت لعطاء انه يزعمون ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يوت ذات عرق ولم يكن له مشرق يومئذ فقال كذلك سمعت
انه وقت لاهل المشرق ذات عرق واشار ابن جرير الى ما أخرجه الشافعي ايضا من طريقه عن ابن طائوس عن ابيه قال لم يوت النبي صلى الله عليه
وسلم ذات عرق ولم يكن مشرق يومئذ فوقت الناس ذات عرق ويؤيد قول طائوس ما أخرجه البخاري من طريقنا عن ابي عبد الله قال لما فرقت
هذا زمان اتوا عرف قفالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم جددا له فقتر هو جوعن طريقنا فانهم من طريقكم جدا لمقات
عن اقرب عبد الله بن خزيمة عن فروى عن علي بن عن نافع بن عمر قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل العراق ذات عرق والاخرجا حتى
عنته قل الدارقني في الحال خالفه اصحاب مالك كلهم فلم يذكرها وهذا كذلك اصحاب نافع ايوب وابن جرير وابن عون وغيرهم وكذلك احمد
ابن عمر سالم وعمر بن دينار وغيرهما حدثت ابن عمر في الصحيحين ليس في ذات عرق وذكر ابن عمر لم يعلم من النبي صلى الله
عليه وسلم وعما يؤيد راية من وصله عن ابن عباس ما أخرجه ابوداود والترمذي من طريق يحيى بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس قال
وقلت النبي صلى الله عليه وسلم لاهل المشرق القتيق واستاء منتقاب والعقيق وذات عرق يقبلني للعراق والله اعلم والقاب عن رواية ابن
كريب بن الحرث بن علي والسهمي سمعت ابي ذكراته سمع جده الحرث بن عمرو وقال انت النبي صلى الله عليه وسلم ومبني وقدا قاب به الناس
فذكر الحديث قال وقت ذات عرق لاهل العراق اخريه ابوداود والنسائي والدارقني وفي اسناده من لا يعرف حاله وعن عائشة قالت وقت النبي
صلى الله عليه وسلم لاهل العراق ذات عرق اخريه ابوداود والنسائي وابن عدي ونقل عن احده ان كان يتكلم في الخيل بن حيدر وابو سنن القاسم
ساق للنسائي في رواية ذكر الحديث على ما ورد في هذا الباب وما احدث جابر عنه مسلم فانه ذكر فيه الحديث وقال في ابو الزبير عن جابر
سمعت احببه زعيم الدارقال في النبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر الحديث وفيه ومهل اهل العراق ذات عرق وقد اخرجه ابن ماجة من
وجه اخر عن ابي الزبير بغير تردد لكن من رواية ابراهيم الحززي وهو ضعيف وقد تقدم في راية حجاج عن عطاة الا انه اضطر فيه

الدراية في تخریج احادیث الهداية

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المرأة في وجهها ولنا قوله عليه السلام **لا تَحْمِرُوا** وجهه ولا رأسه فإنه يُبعث يوم القيامة ملبياً قاله في **تحرير توفى**
 ولان المرأة لا تغطي وجهها معان في الكشف فتنه فالرجل باطريق الاول وفاكدة ما روى الفرق في تغطية الرأس
 قال ولا يمس طبيباً لقوله عليه السلام **الحاج الشعث التخل** وكان لا يدين له مارو ينادي **يا خل** رأسه ولا شعر يده
 لقوله تعالى ولا تخلقوا رؤسكم الآية ولا يقص من لحيته لانه في معنى الحلق ولان فيه ازالة الشعث وقضاء الشعث
 قال ولا يلبس ثوباً مصبوغاً بوركس ولا زعفران ولا عصفر لقوله عليه السلام لا يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بوركس ولا زعفران ولا عصفر لانه
 ولا ورس الا ان يكون غسيلة لا يفيض لان المنع للطيب لا للون وقال الشافعي لا بأس بلبس المعصفر لانه لون
 لا طيب له ولان ان له رائحة طيبة قال ولا بأس بان يغتسل ويدخل الحمام لان عمر اغتسل وهو حرم ولا بأس
 بان يستظل بالبيت والحمل قال مالك يكره ان يستظل بالقبساط وما أشبه ذلك لانه يشبه تغطية الرأس
 ولان عثمان كان يضرب له قسطاً في احرامه ولانه لا يلبس بدنه فاشبه البيت ولودخل تحت استار الكعبة

له قوله لا تخروا وجهه لاداء الانسان فكلت كيف ترك اسمها بين العربيه وبنينا على خلاف محم الحريف في حرم بونت في اهرام جرت بسبع بار في بسع با لخلال من قنطريه
وجهر دسرا يفتن منادى من مطا، ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى كل مسلم من حرمات قتال خروا راسه وجهره لا تقبوه با اليهودي في الحريف دليل على ان لاهرام تاخر في ترك
تقريبه لاداء وجهه فاداءه بطريقه الاسلام في كل الشئ بازيه جيت من راس تاثيرا على صديت الاخر في ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى طريق الحق في صوبيه بتجارا حرامه جوت صديت
صمولا انتضه ايض بايناء اسم **له قوله** قل يا اهل حرم قلوا له راسه والساني داين ما جين من صديت جين من ابن حاس ان ميلوا وقصرا راعل فاست قنطريه صمولا انتضه ايض بايناء اسم
وسموا كمنوني في قير الله وسماه لعلها لا تخروا راسه وجهره فاست يلم ان قنطريه قنطريه بايناء جيت ان تلت تاثيرا على اليهودي في الحريف دليل على ان لاهرام تاخر في ترك
تقصي من القنطريه بازيه جيت من راس تاثيرا على صديت الاخر في ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى طريق الحق في صوبيه بتجارا حرامه جوت صديت
بين اليعازل والوارة في تقصير الاخر في ان قنطريه قنطريه بايناء جيت ان تلت تاثيرا على اليهودي في الحريف دليل على ان لاهرام تاخر في ترك
الصين اليه بايناء اسم **له قوله** قل يا اهل حرم قلوا له راسه والساني داين ما جين من صديت جين من ابن حاس ان ميلوا وقصرا راعل فاست قنطريه صمولا انتضه ايض بايناء اسم
من القنطريه بازيه جيت من راس تاثيرا على صديت الاخر في ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى طريق الحق في صوبيه بتجارا حرامه جوت صديت
جيت القنطريه بازيه جيت من راس تاثيرا على صديت الاخر في ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى طريق الحق في صوبيه بتجارا حرامه جوت صديت
وجاوس تلالا الحطري ايني **له قوله** قل يا اهل حرم قلوا له راسه والساني داين ما جين من صديت جين من ابن حاس ان ميلوا وقصرا راعل فاست قنطريه صمولا انتضه ايض بايناء اسم
بنيت الصفر اسم **له قوله** ولا تعصم بالعلم جيت صمولا انتضه ايض بايناء اسم
تفصيل الصفت ومن حرم من صلاه ان يصدر من اصبه وكلا الصفتين من حرم اسم **له قوله** قل يا اهل حرم قلوا له راسه والساني داين ما جين من صديت جين من ابن حاس ان ميلوا وقصرا راعل فاست قنطريه صمولا انتضه ايض بايناء اسم
له قوله ولا تعصم بالعلم جيت صمولا انتضه ايض بايناء اسم
رواه

الدراية في تخریج احادیث الهداية

فليقلظهما أسفل من الكعبين متفق عليه بعماء حديث أحرار الرجل في رأسه وأحرار المرأة في وجهها البيهقي من حديث ابن عمر وهو عند الدارقطني موقوف وفي الباب حديث ابن عباس في قصة الذي وقص عن بعيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم خروا وجوهكم ولا تقصروا إرأسه أخرجه الشافعي وروى الدارقطني في العلل عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرس وجهه وهو غمره وقال الصواب موقوف انتهى وهو في المطايع كذلك وأخرجه الدارقطني من وجه آخر موقوفا أيضا

الدراية في تخریج احادیث الهدایة

متعلقه صفه هذا حديث لا تخمروا رؤسكم ولا وجوهكم فإنه يبعث يوم القيامة ملبأ قاله في الخبر
 في مسلك والنسائي وابن ماجه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرجه البخاري وليس في قبه وجهه وضعف الحاكم زيادة الوجه فقط
 الحديث وقد روى الشافعي من وجه آخر لا يمتنع الوجه وهو عن ابن عباس في حديثه عن ابن عباس ورواه عنه ابن ماجه وابن جرير وابن أبي عمير
 وابن ماجه من حديث ابن عمر حديث لا يلبس الحر ثوباً بأهله وعرقان ولا عرقان مثقب عرقان ولا عرقان وابن عباس ورواه عنه ابن ماجه وابن جرير وابن أبي عمير
 والدرية والأزرعي عن ابن عمر حديث العذاري وأخرجه إسحق وإبن أبي شيبة والبخاري وابن ماجه وابن جرير وابن أبي عمير وابن جرير وابن أبي عمير
 ابن جرير والرجل في ثوب مصبوع بزعرقان قد غسل وليس له نفث ولا ردء في الموطأ عن عمر لا تلبسوا إياها الرطبة شيئاً من هذه الثياب
 المصبغة فانكم أكثمة يقتدى بكم قاله الطحا بن عبيد الله حديث ابن عمر أغتسل وهو محرم ما كان رواية طهارة ابن عمر قال يلبس
 ابن أمية وهو محرم ومب عليه أصيب قلن بزيه الماء الأشعث وصله الشافعي من طريق ابن جبير عن عطاء ابن مفضل في الحديث عن أبي
 وردى الشافعي وابن أبي شيبة من طريق حفصه عن ابن عباس قال قال علي عمر قال انكسك في الثوب ان اطلول نفساً فيه وتخن تحرمن من حديث
 ابن أبي شيبة ابن ابن عباس عن حماد بن عمار عن جابر بن عباس عن أبيه عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
 ابن أبي عمير عن ابن عباس عن حماد بن عمار عن جابر بن عباس عن أبيه عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر

حتى غطته ان كان لا يصيب رأسه ولا وجهه فلا بأس لانه استظلال ولا بأس ان يشد في وسطه الهيمنان و قال مالك يكره اذا كان فيه نفقة غيره لانه اضرورة ولاننا ليس في معنى لبس الخيط فاستوت فيه الحالات ولا

يفسل رأسه ولا يحمته بالخطي لانه نوع طيب ولا تكتفى يقتل هوام الرأس قال ويكثر من التلبية عقيب

الصلوات وكلما عاشر شرفاً وهبط وادياً ولقي ركباً وبلا سحر لان اصحاب رسول الله عليه السلام كانوا يلبون في هذه الاحوال والتلبية في الاحرام على مثال التكبير في الصلوة فيؤتي بها عند الانتقال من حال الى حال فرفع

صوته بالتلبية لقوله عليه السلام افضل الحج العجم والتجر رفع الصوت بالتلبية والتجر اسالة الدم قال فاذا

دخل مكة ابتدأ بالسجود لاروي ان النبي عليه السلام لما دخل مكة دخل المسجد ولان المقصود زيارة البيت

وهو فيه ولا يضره ليلادخلها اوغار لانه دخول بلدة فلا تخض بأحدها واذا عين البيت كبر وهلل وكان ابن عمر

له قوله طيبان يركبهما شيطان من كماله من البيت حتى اذا مال على طائفة من مسا

وقال الهري من اجل ان الشئ في الهيمنان على قوم اصالة اللون كبر من البربان كذا وجدت بفظ الامم الا في قول ابن عمر قوله ادريس في سمن الخيط قال ابن المنذر وعص في

الهيمنان والنفقة فيهم من اجل ما بين السب وطرد ولأس والشافعي واحمد اسحق وغيرهم قرآن اسحق قال ليس لان يعجزه باب سه قوله ولا بد من قول الامام سفيان بن عيينه في

المتعين لم يطلت الجارية فوجب الدم عند ما يفرغ وفي قول ابن يوسف مرفوع لا ليس طيب اب سه قوله قالوا ليلون عزيب وروي ابن ابي شيبة عن شفيان قال كان

السلف يستحيون في اربعة مواضع التكبير في دور العزوة واذا ابطوا واديا وعلو وعند التقاء الناس اب سه قوله افضل الحج العجم والتجر رفع الصوت شفيان تركه ترك مسينا

ولا شئ عليه ولا يابا لا يجزئ فتركوا قال ابو داود كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

وجدهم وشقهم وكذا في الحديث رواه فاذ لم يرفع الصوت فقط لم يرفع الصوت بشدة ولا ناسات بين قولنا ان لا يجزئ فتركوا في الدالة لا تلتزم السجود رفع الصوت بشدة او لا تلتزم

بين ركعتين من الحج اذا كان في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

لا لا ان كان في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

او لا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة ولا يركبوا السجود الا في مكة

يقول اذا قلت البيت بسم الله والله اكبر وعجل لم يعين في الاصل لمشاهدة الحج شيئا من الدعوات لان التوقيت يذهب بالركة وان تبرك بالمتقول منها فحسن **قال** ثم ابدا بالحج السود فاستقبله وكبر وهلل لما روى ان النبي عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحج فاستقبله وكبر وهلل **قال** ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر من جملة استلام الحج واستلمته استطاع من غير ان يؤدى مسلما لما روى ان النبي عليه الصلوة والسلام قبل الحج السود ووضع شفتيه عليه وقال لعمر انك رجل ايدئ تؤدى الضعيف فلا تنزع احمر الناس على الحج ولكن ان وجدت فرجة فاستلمه والا فاستقبله وهلل وكبر ولان الاستلام سنة والتزعزاع اذى المسلم واجب **قال** وان امكنه ان يمس الحج يشئ في يده كالعرجون وغيره ثم قبل ذلك ففعله لما روى انه عليه السلام طاف على راحلته واستلم الاركان بحجته وان لم يستطع شيئا من ذلك استقبله وكبر وهلل وحمد الله وصلح النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ثم اخذ من يمينه مهابيل الباب وقد اضطبع رداءه فيطوف بالبيت سبعة اشواط لما روى انه عليه السلام استلم الحجر ثم اخذ من يمينه مهابيل الباب فطاف سبعة اشواط والاضطباع ان يجعل

بأشواط سبعة اشواط من يمينه من حيث هو السبب قال سمعت من تركه ما انما امر من الناس سمعا عزى سمعت يقول فاذى البيت العتيق السلام وركب السلام فحجارتها بالسلام واستلم الاركان من يمينه ان لم يكن على الشئ لم يستلم كان اذى البيت في يده وقال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما واغنى عن شريكه تشريفا وتعظيما وتكريما ما سمعت **له** قوله فابتدأ بالحج السود فاستقبله وكبر وهلل لما روى ان النبي عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحج فاستقبله وكبر وهلل **قال** ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر من جملة استلام الحج واستلمته استطاع من غير ان يؤدى مسلما لما روى ان النبي عليه الصلوة والسلام قبل الحج السود ووضع شفتيه عليه وقال لعمر انك رجل ايدئ تؤدى الضعيف فلا تنزع احمر الناس على الحج ولكن ان وجدت فرجة فاستلمه والا فاستقبله وهلل وكبر ولان الاستلام سنة والتزعزاع اذى المسلم واجب **قال** وان امكنه ان يمس الحج يشئ في يده كالعرجون وغيره ثم قبل ذلك ففعله لما روى انه عليه السلام طاف على راحلته واستلم الاركان بحجته وان لم يستطع شيئا من ذلك استقبله وكبر وهلل وحمد الله وصلح النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ثم اخذ من يمينه مهابيل الباب وقد اضطبع رداءه فيطوف بالبيت سبعة اشواط لما روى انه عليه السلام استلم الحجر ثم اخذ من يمينه مهابيل الباب فطاف سبعة اشواط والاضطباع ان يجعل

الدولية في تخرج احاديث الهداية فبقية اصر ٢٥٩
وسلمو دخل مكة نهارا من كدى فلما رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما الحديث ورواه الشافعي عن ابن جبرير ذكره محضر
الدولية في تخرج احاديث الهداية متعلقه صفه هذا حديث
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وابتدأ بالحج السود فاستقبله وكبر وهلل مسلمو من حديث جابر الطويل وفيه قدم مكة فبدأ بالحج فاستلمه فبدأ بالحج
عن ابن عباس انه طاف على بعير كلما في الكعبة اشار اليه بشئ في يده وكبر ولما جد فيه التقليل كمن روى احمد والبيهقي عن سعيد بن المسيب
عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا عمر انك رجل قوی لا تراحم على الجفرتؤدى الضعيفان وجدت خولة فاستلمه والا فاستقبله وكبر وهلل
حديث لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن فذكر منها استلام الحجر لاجد وقد تقدم في صفه الصلوة وليس فيه استلام الحجر حديث
انه صلى الله عليه وسلم قبل الحجر ووضع شفتيه عليه ابن ماجة والحاكم والعقيلي وابن عدى من حديث ابن عمر استقبال النبي صلى الله عليه وسلم
الحجر ثم وضع شفتيه عليه فيكوبه ثم التفت فاذا هو بعير فيكوبه فقال يا عمر هيئا تسكب العذرات وروى البخاري من روى اخبر عن عمران انه سأل
عن استلام الحجر فقال روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه وبقية
حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر انك رجل ايدئ تؤدى الضعيف فلا تراحم الناس على الحجر الحديث تقدم قبل اثنين ورواه ايضا
الشافعي واحمدوا وروى عن ابن عباس وروى في رواية ابن واقدان سمعت شيخا بكة في اماره الحج ايدئ يؤدى الضعيف قال الدارقطني في العلل يقال ان الشيوخ هو
عبد الرحمن بن نافع بن عبد المطلب حديث انه صلى الله عليه وسلم طاف على راحلته واستلم الاركان بحجته كذا وقع فيه والاركان بصيغة الجمع
والذي في الصحاح الركن الافراد اخرجوه من حديث ابن عباس وللمسلم والدارقطني في العلل يقال ان الشيوخ هو
واخرجه البخاري من وجه اخره وروى عنه وللمسلم من حديث ابن الطفيل غرة وروى ابو داود من حديث صفية بنت شيبة قالت لما طاف النبي صلى الله عليه وسلم
بكة عام الف طاف على بعير يستلم الركن بحجته في يده وانا نظرت اليه ولمسلم عن عائشة طاف على النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع
في راحلته يستلم الركن كراهية ان يصرف الناس عنه وللمسلم عن ابن الطفيل قلت لابن عباس فقال لي كان ليضرب الناس بين يديه فاما كذا
عليه ركب ولا في داود عنه قدم وهو يشك طاف على راحلته فلما في الكعبة استلم الركن بحجته في يده وانا نظرت اليه ولمسلم عن عائشة طاف على النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع
عن حماد قال فقلت سعيد بن جبير فقال انطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وهو شاك يستلم الركن بحجته وفي الباب من اخرجه
رواه الواقدي في المغازي وعن ابن ماجة الاصحى عن ابيه اخرجته البغوي وابن قانع والعقيلي في ترجمة هذين من عبد الرحمن حديث انه استلم الحجر

رداءة تحت ابطه اليمين ويلقيه على كتفه اليسر وهو سنة وقد نقل ذلك عن رسول الله عليه السلام قال يجعل

طوافه من وراء الحطيم وهو اسم لموضع فيه الميزاب يسمى به لانه حطه من البيت اى كسر وسعى جوالانه حجر

منه اى منع وهو من البيت لقوله عليه السلام فى حديث عائشة فان الحطيم من البيت فلهذا يجعل الطواف

٧ من وراكه حتى لو دخل المرحه التي بيده وبين البيت لايجوز الا انه اذا استقبل الحطيم وحده التجريه الصلوه
٨١٠ ففرضه الترحه ثبت نص (الكتاب فلا يتأدى) بما ثبت في احد احتياطاً والاحتياط في الطاقان

يكون وراءه قال ويرمل في الثلث الاول من الاشواط والرمل ان يهز في مشيته الكفين كالبار يتعثرين

الصفيين وذلك مع الاضطباء وكان سببه اظهار الجبل المشركين حين قالوا اضناهم حتى يثرب ثم بقى الحكم بعد

سأله قوله هو من البيت وهو مدور على صورة نصف دائرة خارج من جدار البيت من جهة الشام وليس كل من البيت بل مقدار ستة أذرع كما في جميع مسلم عن عائشة

وقال ابن جرير في البرق فبرما جرحه وابنه اسمعيل **باب** قوله تعالى عليه السلام في حديثه ما شئ في السجين والعقظ السلم من حديث ما شئ في قاعات سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجرم المبيت به فقال لم تلت فابا لهم لم يلغوه في البيت قال ان قومك قهرت بهم الفقه قلت فما شان ان يلغوا في ذلك قومك ليدخلوا من اثاره ولولا

[illegible]

جائزہ نہ لیں۔ صریحاً ہی کہنے لگا کہ اگرچہ یہ ایک عظیم الشان کام ہے مگر یہ تو میرا کام نہیں ہے۔ میرا کام تو یہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ وہ اس شخص کو جو اس کام میں مصروف ہے، اس کام میں کامیاب کر دے۔

بالحرف الواحد اعتبارا لما كان فيه شبهة **باب ثلثه** قوله فلما تبادى التمتع مغلغل في دم جواز التيمم في الأرض نجست ثم جفت وقدمه البحث فيه من فقهية التكليف حتى يتعلق ببعضها لا يتوقف الخروج عن مذهب وعلى التكليف بل قلته كافت وبجواب بان الأصل عدم الاشتغال من الشغل المتعطل به بالانقطاع به عن ان الملوحة فيه طريق التكليف يقتضي فيه باطل من ضرورة كمال المانع عنه

قال قد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدوة ونسبهم هي شرب فقال الشوكون ان قدومه هذا ليكون قدوة لمن يتبعه فقالوا ما نأخذ به فليسوا ما عمل الجوفاء هم رسول الله ان يسلوا نكث الشواهد ومنوا بين
الركن في الشوكون عليه السلام فقال الشوكون هؤلاء الذين انهمى وبميتهم يراعيون كذا قوله ۱۲۱ **قوله** اضناهم هي شرب فبوجع البلاد وسكن النار العذبة

وبالاء الوعدة اسم قدم للعبودية النورية وكانت ذاتي كثيرة في الاول ثم رفعت بعد ان صلى الله عليه واكد وسلم كما ذكرنا السمهودي في وفاء الوفا بانباة دار المصطفى فلى جاد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم مع المسلمين بكرة العزة وذلك في عزة القضاء بصلح الحديبية بمسنة قال المشركون انهم قوم لا يقدرون على شئ الا على ما يرضون فامر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم

السليبي بالزلي بالشاواظ الكثرة وورد في التجميعين إذ كان من الجبال الركن اليانفي ومنه إلى الجبال السود مشى وبه أفند البعض والمقول عن أصحابنا أن الركن من الجبال الموقوفة ذلك صريحاً في رواية
الحمد وأدوم النساء وابن ماجه وسلم وفيه الرواية مقدمة على الرواية السابقة لكونها مقبولة والادنى نافية والاثبات مقدم على النفي واختلصوا في بقا الركن بعد زوال السبب ولظهر شكوك الاسلاك

[illegible]

الصلة: بشرح الوقاية فأننا نتمق الباحث الفقيه كفاه ١٣ مولوي محمد عبد الحميد دامت بركة.

ثم اخذ عن يمينه مما يلي الباب فطاف سبعة اشواط مسلم عن جابر بن جعفة وقال ثم مضى على يمينه فرمل ثلثا ومشى اربعاً وله شاهد عن ابن مسعود عبد الله بن قيس له والاضطراب ان محمداً رداء تحت ابطه الايمن وبلغة على كعفه الايسر وهو سنة وقد نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابوداؤد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعلموا من الجعنة فرموا بالبيت وجعلوا اريد بينهم تحت ابطهم ثم قدنوها على وانهم اليسرى ولا بد داود والترمذي وابن ماجة عن يعلى بن امية طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا ببرد اخرصر

الدراية في تخرج أحاديث الهداية متعلقه صفحه هذا ————— حديث عائشة فان الحطيم من البيت متفق عليه عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحجر من البيت هو قال نعم الحديث وروى البوراد والترمذي من طريقه

بيتاً على علقمة غامه عن عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت واهلي فيه فادخلني رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر فقال صلى في الحجر اذ اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت الحديث وروى الدارقطني من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة مرفوعاً ما ابالي صليت في الحجر او في البيت و

وخرج فقهه والخامس ابن عباس المحجر من البيت لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف من وراءه فقلت وهذا الذي وبناء على أحد الأقوال أن العباد باحطيم ما بين الركن والمقام وقالت طائفة الحطيم من الركن الأسولى المحجر وفي سبب تسميته حطيماً أقول قوله ويومل في الثالثة الأول من الأشواط

عليه وسلم إذا طاف بالبيت الطواف الأول خب ثلاثاً ومشى أربعاً ولهما من طريق سلمان ابن عمرو قال رايته رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يطوف حين يقدمه يخب ثلاثاً طواف من سبع ولا يداو من وجه اخر عن نافع عن ابن عمر بلغنا ان اذا طاف في الحج والعمره قال ما يقدم فانه يسب

الجمعة **قال** ويصلي بهم الظهر والعصر في وقت الظهر بأذانٍ وأقامتين وقد ورد النقل المستفيض بأفاق
^{وكتبه العلامة ابن القيم رحمه الله}
الرواية بالجمع بين الصلاتين ^{فيما روي جابر بن النبی صلى الله عليه وسلم} صلاةهما بأذان وأقامتين ثم يأنه
أنه يؤذن الظهر ويقيم الظهر ثم يقيم العصر ^{لأنه في كل صلاة} والعصر يؤتى قبل وقته ^{المعهود فينفرد} بالأقامة علماً للناس فلا
يتطوع بين الصلاتين تحصيلاً للمقصود الوقوف ولهذا أقام العصر على وقته فلو أنه فعل مكرهاً وعاذ
الأذان للعصر في ظاهر الرواية خلاف ما روي عن ^{أبي حنيفة} أن الاشتغال بالتطوع أو بعل ^{آخر يقطع فوراً} الأذان الأول
فيعيد العصر فإن صلى بغير خطبة ^{أجزأه} لأن هذه الخطبة ليست بفريضة **قال** ومن صلى الظهر في رحله
وحده صلى العصر في وقته ^{عند أبي حنيفة} ولا يجمع بينهما المنفرد لأن جواز الجمع الحاجة إلى امتداد الوقوف
والامتداد يحتاج إليه ^{ولا في حنفية} إلا في الحاجة إلى المحافظة على الوقت فرض بالتصريح بالتميز تركه الإفيفي ^{ورد الشرع به}
وهو الجمع بالجماعة مع الإمام والتقديس لصيانة الجماعة لأنه يعسر عليهم الاجتماع للعصر بعد ما تفرقوا في الوقت
لأنه إذا لم يأتوا في وقتها ^{في حنفية} إلا مع الإمام شرط في الصلاتين جميعاً ^{وقال} وفرض في العصر خاصة لأنه
هو المغيّر عن وقته ^{وعلى هذا الخلاف} الأحكام بالجمع ^{ولا في حنفية} أن التقديس على خلاف القياس عرفت
شرعيته فيما إذا كانت العصر مرتبة على ظهر مؤدّى بالجماعة مع الإمام في حالة الإجماع بالحج ^{فيقتصر عليه}
ثلاً بد من الأحكام بالحج قبل الزوال في رواية نقديماً للأحكام على وقت الجمع ^{وفي أخرى} يكتفى بالتقديس
على الصلوة لأن المقصود هو الصلوة **قال** ثم يتوجه إلى الموقف فيقف بقرن الجبل والقوم معه عقيب
انصرافهم من الصلوة لأن النبي عليه السلام ^{راى} إلى الموقف عقيب الصلوة ^{والجبل} يسمى جبل الرحمة والموقف الموقف

[illegible]

الدراية في تخريج أحاديث الهداية

حديث جابر بن عبد الله عليه وسلم صلّاها باذان وأقامت من هرقى حديثاً الطويل عند مسلم قوله: ردد النقل المستفيض بافانق الرواة الجعم بين السلون بعرفة هو كما قال قد ورد ذلك من حديث جابر وابن عمر بن الخطاب وغيرهما في ١٢ حديثاً من حديث ابن عمر، صلّاها عليه وسلم (أما الموقوف عقب الصلاة) في حديث جابر أيضاً

في وقته فلا يفرد بالاقامة اعلاما بخلاف العصر يعرفه لانه مقدم على وقته فأفرد بها الزيادة الاعلام ولا يتطوع
بينهما لانه يخل بالجمع ولتطوع واتشاعل بشئ اعاد الاقامة لوقوع الفصل وكان ينبغي ان يعيد الاذان كما في
الجمع الاول الا اننا كتفينا باعادة الاقامة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب بمزدلفة فتعشى

ثم افرد الاقامة للعشاء ولا تشترط الجماعة لهذا الجمع عند ابى حنيفة لان المغرب مؤخره عن وقتها بخلاف

الجمع يعرفه لان العصر مقدم على وقته ومن صلى المغرب في الطريق لم تجزئه عند ابى حنيفة وحج عليه

اعادتها ما لم يطعم الفجر وقال ابو يوسف يجزئه وقد اساء وعلى هذا الخلاف اذا صلى بعزوات لابى يوسف

انه اذا هاق وقتها فلا يجب اعادتها كما بعد طلوع الفجر لان التأخير من السنة فيصير مسيبا بتركه ولم يمارى

انه عليه السلام قال لاسامة في طريق المزدلفة الصلوة اما مك مشعبه وقت الصلوة وهذا الشارح الى التأخير

واجب وانما واجب ليكنه الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة فكان عليه الاعادة ما لم يطعم الفجر لصير جماعا بينهما

واذا طلع الفجر لا يمكنه الجمع فسقطت الاعادة قال واذا طلع الفجر يصلى الهمام بالناس الفجر بفكس لرؤية ابن

مسعود ان النبي عليه السلام صلاها يومئذ بفكس ولان في التعليل دفع حاجة الوقوف فيجوز كتقديم العصر

بعرفة ثم وقف ووقف معه الناس فدعا لان النبي عليه السلام وقف في هذا الموضع يدعو حتى روى في

حديث ابن عباس فاستجيب له دعاؤه لامة حتى الدماء والمظالم ثم هذا الوقوف واجب عندنا وليس بركن

حتى لو تركه بغير عذر يلزمه الدم وقال الشافعي انه ركن لقوله تعالى فاذكروا الله عند المشعر الحرام وبمشايت

له قوله ثم اجروا الى اقل من ذلك يعني ان لا يتجاوز الاقامة وليس كوكب والاصح في الجواب هو قوله اذا كانت الاقامة ١٢ املوي روى عنه حماد بن عيسى

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

قوله على المغرب بمزدلفة والذين لم يزلوا على ما هم عليه من هذا الامر الى ان يمشوا في مكة فليسوا بركن ولا يصح ان يمشوا في مكة فليسوا بركن

لها حلق افاض الى مكة فطاف بالبيت ثم عاد الى منى وصلى الظهر بمضى ووقته ايام الغزوان ^{في يوم النحر} الله تعالى عطف الطواف على الذي يحرق قال فكلوا منها ثم قال وليطوفوا فكان وقتها واحدا واول وقته بعد طلوع الفجر من يوم النحر لان ما قبله من الليل وقت الوقوف بعرفة والطواف مرتب عليه وافضل هذه الايام اولها كما في التضحية و في الحديث افضلها اولها فان كان سعي بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم لم يرمل في هذا الطواف ولا سعى عليه وان كان لم يقدم السعي رمل في هذا الطواف وسعى بعده لان السعي لم يشترع الامرة والرمل ما شرع الامرة في طواف بعده سعى ويصل ركعتين بعد هذا الطواف لان ختم كل طواف بركعتين فرضا كان الطواف او فضلا لم يبقا ^{لان الطواف من غير سعي} قال وقد حل له النساء لكن بالحلق السابق اذ هو الحلق لا بالطواف الا انه اخرجه في حق النساء ^{في الطواف} قال وهذا الطواف هو المفروض في الحج وهو ركن فيه اذ هو المأمور به في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ويسمى طواف الافاضة وطواف يوم النحر ويكره تأخيرها عن هذه الايام لما بينا انه موقت بها وان اخره عنها لزمه دم عند ابن حنيفة وسنينه في باب الجنائيات ان شاء الله تعالى قال ثم يعود الى منى فيقيم ابن النبی عليه السلام رجع اليها كما رؤينا ولانه بقي عليه الرمي وموضعه بمنى فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام النحر رمى الجمار الثالث فيبدي بالتي تلي مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتيرمي التي تليها مثل ذلك ويقف عند هاتيرمي جمره العقبة كذلك ولا يقف عند هاتيرمي جمره جابر فيأخذ من نسك رسول الله عليه السلام ومفسرا ويقف عند الجمرتين في المقام الذي يقف فيه الناس ويحسب الله وشي ويهلل ويكبر ويصل على النبي عليه السلام ويدعو لحاجته ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي

له ^{في يوم النحر} قول لان شره انما في ايامه اذ تعلقه تعالى واذن في الناس بالتي تلي مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتيرمي الجمار الثالث فيبدي بالتي تلي مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ويقف عند هاتيرمي التي تليها مثل ذلك ويقف عند هاتيرمي جمره العقبة كذلك ولا يقف عند هاتيرمي جمره جابر فيأخذ من نسك رسول الله عليه السلام ومفسرا ويقف عند الجمرتين في المقام الذي يقف فيه الناس ويحسب الله وشي ويهلل ويكبر ويصل على النبي عليه السلام ويدعو لحاجته ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي

الدرادية في تخريج احاديث الهداية حديث

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حلق افاض الى مكة فطاف بالبيت ثم عاد الى منى وصلى الظهر ثم سلم عن ابن عمر قال فاض الى منى صلى الله عليه وسلم يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمضى وله من حديث جابر الطويل شربك فافاض الى البيت فضلى بمكة الظهر والا بد ومن حديث عائشة مثله واخرجه ابن حبان والحاكم قال ابن خزيمة وهو قيل بمكة اذ صلاها

قوله واول وقته يعني طواف الزيارة بعد طلوع الفجر من يوم النحر وافضل هذه الايام اولها كما في التضحية و في الحديث افضلها اولها لم اجد هذا الحديث ^{في يوم النحر} قوله وروى انه صلى الله عليه وسلم رجع الى منى فافاض الى مكة فطاف بالبيت ثم عاد الى منى وصلى الظهر بمضى وله من حديث جابر الطويل شربك فافاض الى البيت فضلى بمكة الظهر والا بد ومن حديث عائشة مثله واخرجه ابن حبان والحاكم قال ابن خزيمة وهو قيل بمكة اذ صلاها

فَشْرَبَ مِنْهُ ثُمَّ أَقْرَعَ بَاقِيَ الدَّلُوقِ الْبَرِّ وَاسْتَجَبَ أَنْ يَأْتِيَ الْبَابَ وَيُقْبَلَ الْعَتَبَةَ وَيَأْتِيَ الْمَلْتَمَةَ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحِجْرِ إِلَى الْبَابِ يَضُمُّ صَدْرَهُ وَجْهَهُ عَلَيْهِ وَيَسْتَنْشِئُ بِالْأَسْتَارِ سَاعَةً ثُمَّ يَعُودُ إِلَى أَهْلِهِ هَكَذَا رَوَى ابْنُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلَ بِالْمَلْتَمَةِ ذَلِكَ قَالُوا وَيَنْبَغِي أَنْ يَنْصَرِفَ وَهُوَ يَمْشِي وَرَاءَهُ وَجْهَهُ إِلَى الْبَيْتِ مَتَابِكًا تَمَحُّضًا عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْبَيْتِ فَهَذَا بَيَانُ تَامَامِ الْحَجِّ **فصل** وان لم يدخل الحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف فيها على ما يناسب سقط عنه طواف القدوم ولا تنه شرع في ابتداء الحج على وجه يتربط عليه سائر الأفعال فلا يكون إلا التأييد على غير ذلك الوجه سنة ولا شيء عليه بتركه لأنه سنة ويترك السنة لا يجب الجباور ومن أدرك الوقوف بعرفة ما بين زوال الشمس من يومه إلى طلوع الفجر من يومه فقد أدرك الحج فأول وقت الوقوف بعد الزوال عندنا لما روى ابن النبي عليه السلام وقف بعد الزوال وهذا بيان أول الوقت وقال عليه السلام من أدرك عرفة

[illegible]

حدثنا من حج هذه البليت فكان أخرجه الطواف بالبليت وخص للنساء الحائض متفق عليه عن ابن عباس قال قالوا لسان يكون أخرجه
بليت الله خفف عن المرأة الحائض وأسلموا ليعرفن إحدى يكون أخرجه بالبليت وروى الترمذي والنسائي والطائفة عن ابن عباس من حج
بليت فكان أخرجه بالبليت الا حائض رخص لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر في الحائض وبليت الحائض عن عبد الله بن عمر
أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وأحمد والطبراني وابن أبي شيبة وسليمان بن سعيد بن مسروق قالوا بنفسه شرب من ماء تفرأه في الدلو
البركات سعد بن عبد الوهاب هو ابن طعاء بن جرير بن طعلان التيمي الله عليه وسلم لما ناض نزع بنضه بالدم لومر في زمعه أحد قنبر
تفرأه في الدلو في البئر ثم قال لولان يعلكم الناس على سقايتكم لم يزع منها أحد غيري وقد أخرجه أحد الطبراني عن ابن عباس قال جاء
النبي صلى الله عليه وسلم ليرحمه فزناؤه ولأنت رب تعزى ثم أخرجهما فزناؤه ثم قال لولان تطولوا عليها نزلت عنهم يدي وروى الأزرقي
من طريق ابن طاع عن أبيه رخصه أخرجه ابن التيمي الله عليه وسلم ومنع من سلق وجهه وبليت بالدم وأودع من طريق التيمي عن
الصباح عن عمرو بن شعيب قال سمعت عبد الله بن عمر يقول لأبي لهيب وفيه نقار بين الركن والباب فوضع يده وجهه وذراعيه هكذا
وبسط يداه ثم قال هكذا أريت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وأخرجه ابن ماجه فقال فيه عن أبيه عن جده قال طف وأخرجه علي بن
كذلك وأصح من رآه به كذا أخرجه أحد الطبراني البهقي بلفظ رآه التيمي الله عليه وسلم يسلق وجهه ومذرة بالدم ورواه عبد الله
عن ابن جرير عن عمرو بن شعيب قال قال جدي عهد من عبد الله الله الله فلما كان عهدا بين عبد الله بن عمر وأبي لهيب وأبي جهم وأبي
الشنقي وبن جرير وفيه الشتي مع ضعفه ورواه ابن جرير في حديثه عن أبيه عن جده لا قضاء ما يكون الطائف عهد من عبد الله
الشنقي وقي الباب عن ابن عباس أخرجه البهقي في الشيعي عن الحكم بن يسندة من روعا ما بين الركن والباب ملتزم وفي أسادة إبراهيم بن اسمعيل
وهو ابن جهم ضعيف وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر صحيح عن ابن عباس موقوف قال الملق ما بين الركن والباب وذكره مالك في رواية
ابن مسعب في الوطأ بلاخا قال لعنه من ابن عباس وله طريق أخرى مروعة ذكرها ابن عدي في ترجمة عباد بن كثر فصح حديث
الأنبي الله عليه وسلم وقد نعت في بعض الأبدال وهو عوف في عدة أحاديث بها حديث ابن الطويل حديث من رخص عبد الله عن جده قال فقد
الأنبي الله من فاته عرفه بيلة فقد فاته أصحاب السنن وأصحابنا وأحمد والحاكم وأبو الطالبي ومن حديث عبد الرحمن بن يحيى بلفظ

فأنشبه الصوم مع الاعتكاف والحجاسة في سبيل الله مع صلوة الليل والتلبية غير محصورة والشفر غير مقصود والحق
خروج عن العبادة فلا يتوهم بما ذكره والمقصود بما روى نفي قول اهل الجاهلية ان العمرة في شهر الحج من اجزائ الغزور
والبقران ذكر في القرآن لان المراد من قوله تعالى واتوا الحج والعمرة لله ان يحرمهما من ذبيرة اهله على ما روينا من
قبل ثم فيه تحصيل الاحرام واستدامته احراما من الميقات الى ان يفرغ منها ولا ذلك التمتع فكان القرآن اولى منه
وقيل الاختلاف بيننا وبين الشافعي بناء على ان القارن عندنا يطوف طوافين ويسعى سبعين وعند طواف واحد
وسعي واحد قال وصفة القرآن ان يهل بالعمرة والحج معاً الميقات ويقول عقيب الصلوة اللهم اني اريد الحج والعمرة
فيسمى هلم وتقبله امي لان القرآن هو المجمع بين الحج والعمرة من قولك قرنت الشيء بالشيء اذا جعلت بينهما وكذا اذا
ادخل حجة على علة قيل ان يطوف لهما اربعة اشواط لان المجمع قد تحقق اذا اكثر منها فاكثروا متى عزم على ادائها يسئل
التفسير فيها وقدم العمرة على الحج فيه وكذلك يقول لبيك بعرة وحجة معاً لانه يبدأ بأفعال العمرة فكذلك يبدأ بذكرها
وان اخذ ذلك في الدعاء والتلبية لايأس به لان الواو للمجمع ولو نوى بقلبه ولحميد كرها في التلبية اجزاء اعتبر بالصلوة
فاذا دخل مكة ابتدأ وطاف بالبيت سبعة اشواط برمل في الثلث الأول منها ويسعى بعدها بين الصفا والمروة و
هذا الفعل العمرة ثم يبدأ بأفعال الحج فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط ويسعى بعدها كما بينا في المفرد ويقدم
افعال العمرة لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج والقران في معنى التمتع ولا يخلق بين العمرة والحج لان ذلك جناية
على احرام الحج وانما يخلق في يوم النحر كما يخلق المفرد يتحلل بالحلق عند تاليه بالبحر كما يتحلل المفرد ثم هذما
وقال الشافعي يطوف طوافاً واحداً ويسعى سعيًا واحدًا قوله عليه السلام دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة ولان

له قوله تأشير الصوم والمراد من اهل البيت من المشقة بين من يفتقر تحصيل الصوم مع الحجاجات والمراد في الجوارح من صلاة الليل والتمتع فيها في الاحرام
ويروى عن ابن عباس في حديثين شاذين في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٢ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٣ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٤ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٥ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٦ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٧ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٨ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
١٩ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح
٢٠ يومه من اهل البيت في يومه من الاحرام في قوله فكل واحد منكم في يومه من الاحرام ما كان مع بين العبدتين وليس من اهل البيت ان يذبح النسيء كما يذبح

الدراية في تخريج احاديث الهداية بقیه از ٢٤٩

ومن علي وعثمان اهما اختلفا في هل بالحج والعمرة جميعا تكن في الصبيح عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم اقره بالحج وعن ابن عباس قال
اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفرد او لمسلم عن جابر اقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلبين بالحج مفردا ولمسلم عن
سعدنا انه ذكر التمتع فقال سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعها معه في التمرين عن ابن عباس سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
حي مات وكان اول من نبى عنها موعبة

الدراية في تخريج احاديث الهداية

متعلقه صفح هذا قوله والمقصود بما روى اي من ان القرآن رخصة نفي قول اهل الجاهلية
ان العمرة في شهر الحج من اجزائ الغزور كما انه يشترط لما اخبرنا عن ابن عباس كانوا يرون العمرة في شهر الحج من اجزائ الغزور ويجعلون الحرم صفرا الحديث
حدثنا دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة مسلمة الثالثة عن ابن عباس رفعه هذه عرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده هدى فيطيل الحل
كله وقد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة وراثة ثقات الا انه اختلف في رخصة وقفه وروى النسائي وابن ماجه من طريق طاب عن سواقة
انه قال يا رسول الله اريت عمتنا هذه لعنا ما لا يد فقال لا بل لا يد دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة وطأوس عن سواقة في اتسالة نظركم

مبنى القرآن على التداخل حتى التفتى فيه بتلبية واحدة وسفر واحد وحلق واحد فكذلك في الدلائل ولنا انه لما طاف صبي^{عليه} بن معبد طوافين وسعى سبعين قال له عمر هذبت لسنة نبيك ولان القرآن منهم عبادة الى عبادة

تحریرية واحداً یوږځان ومعنی مارواک دخل وقت العزقی وقت الحرقال وان طاف طوافین لمرته وجمته وسعی

سَعَتَيْنِ مِجْزَةٍ لِأَنَّهُ أَقْبَى مَا هُوَ الْمُسْتَحَقُّ عَلَيْهِ وَقَدْ أَسَاءَ بِتَأْخِيرِ سَعَى الْعِمَّةِ وَتَقْدِيمِ طَوَافِ الْحَيَّةِ عَلَيْهِ وَلَا يَلِزُ مَهْ شَيْءٌ أَمَّا

عندهما فقط أهران التقديم والتأخير في المناسك لا يوجب الدم عندهما وعند أطراف الحجة ستة وتركه لا يوجب الد

فقدعاه اولى السعي بتأخير بالاستغفار بعمل اخر لا يوجب الدم فكذلك اذا اشتغال بالطواف قال وذا في الحجرة من الحجج شاة وبقرة او بدنة او

سُبْحَنَ ثَنَّةٍ فَيُزَادُ الْقَائِلُ: إِنَّهُ فِي مَعْنَى: التَّبَعَةِ وَالْوَدَى، مُنْصَصٌ عَلَيْهِ فَيَأْوِي الْوَدَى، مِمَّا أَلَامَ، وَالْبَقُولُ: الْغَنَمُ عَامِلًا

هذه الآية من القرآن الكريم

لله باب المبرور ١٢ القديس ١٣ ب

البقيع بجور سبهم البقرة فادام بين له ما يندبح صام ليلة ايام في الحج

لَعَالِي فِيهِمْ لَحْمِيَّةٌ تَلْتَمِشُ يَوْمَ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ إِلَيْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ فَالْبَصُّ وَأَنْ وَرَدَ فِي الْمَنَعِ الْقِرْفَانِ مَتْنَهُ

لأنه مرفق بإداء التسيكين والبراد بالبحر والله أعلم وقته لأن نفسه لا يصح ظرفا إلا أن الفضل أن يصوم قبل يوم
 أن قرأتان فيام بحرف يوم في الم ٥٠

٢ - ١٣

الآخرى وكان لا بد أن لا ينوب بعضنا عن بعض في السمرات والركعات، وهذا حراز عن العقوبات كالحدود القصاص والكفارة التي فيها شبهة العقوبة، والمصلحة أن لا يلائم داخل المكان بمثلها السفر

والمحقق والمبشر فانها ليست بمقاصد فاعلم القول بالداخل فيها ١٢ فافهم **قوله** وعل وقت العروة في وقت احوال القول بالداخل فيها ان العروة في الشهر من اسبوعها السبعتين وحينئذ انقضت وقته واما المشافف المتماشرف في وقتها ١٣ **قوله** دس سبعتين اي والى بين الاسبوعين للجمعة والجمعة وبين سبعتين لها ١٤ **قوله** وقد قدم

طواف التيمم فيه ما تشاء من طواف التيمم اى طواف التيمم والظاهر ان كلام محمد بن المروان الطوائف طواف العرة وطواف الزيارة لا طواف التيمم ١٢ بيايه

۱۸۱۸ **قوله** صام فاشتم على شرط ايجاب اوجوب الامام بالعرف في الشهرين وان كان في شوال واذا كان في رجب فاشتمل وامام السنة فلهذا يتحقق خبره على الرجوع

١٣ **قوله** لأنفسه المذكورة عبارة عن الأفعال العلوثة والعسل لا يقع أن يكون لها فاعل آخر وهو المصوم فينقضي الوقت ثم يستثنى من قوله المراد بالجملة وقته بقوله إلا أن الأفضل أي المراد بالجملة الوقت يمكن للأفضل أن يصوم قبل ذلك يوم ويوم التوبة ويوم فريضة ١٣

الدراية في تخرُّجِ أَحَادِيثِ الهداية بقية المصنف ٢٨

أخبره الدارقطني من طريق أبي الزبير عن جابر عن سارة والمحفوظ عن جابر في حديثه الطويل أنه صلى الله عليه وسلم لما قال ذلك قال له سارة
فذكره وفي الصحيحين عن ابن عباس أنه قال أوحيت لي مع عمر بن الخطاب في ذكره في أثناء حديث وأشار إلى رفعه وفيما هم عائشة وأما الذين جمعوا بين الح

والعرة فإنها طافوا واحداً الحديث وكسلم عن عائشة مرفوعاً يمجّزُك طوافك بالصفا والمروة عن حجاج وعمرتك وللتومذى وابن ماجه عن

وطاؤس ومجاهد بن جابر وابن عمرو وابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يطف هو وامه اباه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا العمرتهم

وتجهم وروى الدارقطني بإسناد قوي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم طاف طوافاً واحداً للحجته وعمرته وفي الباب عن جابر عند الترمذي والدارقطني وعن أبي قتادة وأبي سعيد عند الدارقطني

الدرارية في تخریج احادیث الهدایة متعلقه
 حدثت صبي بن معبد لما طاف طوافين وسعى سبعين قال له عمر هذبت لسته نيك
 صوفهنا

صلى الله عليه وسلم له أجد هكذا وأنا في السنن وابن حبان ومسانيد أحمد واسحق والطائفي وابن أبي شيبة عن أبي وإسحاق الصفي بن عبيد
قال إلهاماً فقال بعد هذه الرواية نيك صلى الله عليه وسلم منهم من طردوا إلى ابن أبي عمير عن حماد بن محمد بن الحجاج عن زرارة عن الصادق عليه السلام

سبعین و حدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل ذلك اخراجه النساء في مستند علي و رواه مؤثقون و اخرجه محمد بن الحسن من قول علي موقوفاً

قوله تعالى الحجر، معلومات شملهن وبعض الثالث لأكمله فإن قدم الحرام بالحج عليها جاز أحرامه وانعقد حجا
 خلاف الشافعي فان عندنا يصير محرما بالعمرة لانه ركن عندنا وهو شرط عندنا فأشبهه العمارة في جواز التقديم على الوقت
 في قولنا يومها

ولأن الأحرام محرمة الأشياء وإيجاب الأشياء وذلك يصح في كل زمان وصار كالنقد يدعى المكان **قال** وإذا قدم الكوفي
 بعبارة في أشهر الحج وفرغ منها وحلق أو قصر ثم اتخذ مكة والبصرة داراً وحج من عامه ذلك فهو متمتع **إما** الأول فلا ترفع
 الصلاة في البيت الذي هو في مكة أو البصرة **قال** في مكة أو البصرة **قال** في مكة أو البصرة **قال** في مكة أو البصرة

بَنَسِكِينَ فِي سَفَرٍ وَاحِدٍ فِي أَشْهُمِ الْحَجِّ وَآمَّا الثَّانِي فَقِيلَ هُوَ بِالْإِتِّفَاقِ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ إِبْنِ حَنِيفَةَ وَعَدَّ هَذَا لَيْكُونَ مُتَعَدًّا

الى وطنه وقد اجتمع له نسلان فيه فوجب دم التمتع فان قديم بعمرة فافسد ها وفرغ منها وقصر ثم اخذ البصرة دارا ثم اعتم في اشهر الحرج ومن عامه لم يكن متمعا عند ابي حنيفة وقالوا هو متمع لانه انشاء سفر وقدر فرق

بنسکین وله انه باق علی سفره مالم یرجع الی وطنه فان کان رجع الی اهلہ ثم اعتمر فی اشهر الحج و حج من عامه یمکن
ممتعا فی قولہ جمیعہ لان هذا انشاء سفر لانتہاء السفر الاول وقد اجتمع له نسکان صمیمان فیه ولوقتی بمکة

الحجيج يخرج إلى البصرة حتى اعتمر في أشهر الحج ورجع من عامه لا يكون متمتعاً بالاتفاق لأن عمرته مكية والسفر الأول انتهى بالبصرة الفاسدة ولا تمتع لأهل مكة ومن اعتمر في أشهر الحج ورجع من عامه فإمّا أفسد مضى فيه لأنه لا يمكنه الخروج إلى مكة فلهذا قالوا لا تمتع به من عامه ولا من عامه من غير أن يفسد مضى فيه ^{المراد} ^{أنه} ^{لا} ^{يتمتع} ^{به} ^{من} ^{عامه} ^{ولا} ^{من} ^{عامه} ^{من} ^{غير} ^{أن} ^{يفسد} ^{مضى} ^{فيه} ^{لأنه} ^{لا} ^{يمكنه} ^{الخروج} ^{إلى} ^{مكة} ^{فلهذا} ^{قالوا} ^{لا} ^{تمتع} ^{به} ^{من} ^{عامه} ^{ولا} ^{من} ^{عامه} ^{من} ^{غير} ^{أن} ^{يفسد} ^{مضى} ^{فيه}

عن عهدة الاحرام الا بالافعال وسقط دم المتعته لانه لم يترفق باءاء نسكين صحيحين في سفرة واحدة واذا تمتعت المرأة
في السفر فزكاة على ما قاله اهل العلم من انهم اصابوا
 ففتحت بشاة لم يجزها من دم المتعة لانها انت غير الواجب وكذا الحجاب في الرجل واذا حاضت المرأة عند الاحرام
في الحيض او في النفاس او في غير ذلك من الحيض او النفاس

[illegible]

الدراية في تخريج أحاديث الهداية قوله روى عن عبادلة التثنية وابن الزبير أشمل الحرج شال وذا القعدة و عشر من ذى الحجة كذا قال والياً ذاع عنه عبد الله بن مسعود وابن عباس وليس بمهجر ابن الزبير وذلك كذا افردوا الذكر ابن عمر وابن عباس والشيوخ عن الحسين النعمانية وهزيمة كورن سكران مسعود فقاما للدراية بذلك عن مسعودي في ابن شيبه والدارقطني عن أبي بصير في الأصح عن دأمان بن عمار معلقه عند أبيه وصلى الله عليه وآله وأمان بن عباس عن عبد الله بن شيبه والدارقطني أيضاً عن رواية النخاعين في مزاحمته وأخرجه البهقي في طريقه وأمان بن الزبير فعند الدارقطني وورد مثل قولهم في حديث مزروع أخيه الطبراني في الأوسط من حديث أبي

اغْتَسَلَتْ وَأَحْرَمَتْ وَصَنَعَتْ كَمَا يَصْنَعُهُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنَهَا لَا تَقُوفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرَ لِحَدِيثِ عَائِشَةَ حِينَ حَاضَتْ
بِسُرِّكَ وَلَإِنْ طَوَّفَ فِي الْمَسْجِدِ وَالْقُوفُ فِي مَقَارِئِهِ وَهَذَا الْغُتْسَالُ لِالْأَحْرَامِ لَا لِلصَّلَاةِ يَكُونُ مَقِيدًا إِنْ حَاضَتْ بَعْدَ
الْقُوفِ وَطَوَّفَ الزَّيَاةَ أَضْعَفَتْ مِنْ مَكَّةَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ طَوَافُ الصَّدْرِ لِأَنَّهُ عَلَى مَنْ يَصْدُرُ إِذَا آتَا أَتَى هَا دَارًا بَعْدَ مَا حَلَّ
تَرَكَ طَوَافَ الصَّدْرِ وَمَنْ أَتَى مَكَّةَ دَارًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ طَوَافُ الصَّدْرِ لِأَنَّهُ عَلَى مَنْ يَصْدُرُ إِذَا آتَا أَتَى هَا دَارًا بَعْدَ مَا حَلَّ
النَّفَرُ الدَّرَجَةُ مَرْكُوزٌ فِي خِيْفَةٍ وَيُرْوَاهُ الْعَصْرُ عَنْ مُحَمَّدٍ وَجَبَّ عَلَيْهِ بِدُخُولِهِ قَبْلَ تَقْلِيدِ بَنِي إِسْرَافِيلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْقَوَا
يَابِ الْجَنَابَاتِ وَأَذَاتُهَا عَلَى الْحَرَامِ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ فَإِنَّ طَيْبَ عَضْوَا كَمَلًا فَأَمَّا أَذَاتُ فَعَلِيهِ دَمٌ وَذَلِكَ مَثَلُ
الرَّأْسِ وَالسَّاقِ وَالْفَخْزِ وَمَا شَبَّهَ ذَلِكَ لَاجِنِيَّةً تَتَكَمَّلُ بِتَكْمَلِ الارتفاعِ وَذَلِكَ فِي الْعَضْوَا الْكَامِلِ فَيَتَرْتَبُ عَلَيْهِ
كَمَالُ الْمَوْجِبِ وَأَنْ طَيْبَ أَقْلٍ مِنْ عَضْوِ فَعَلِيهِ دَمٌ لِقَصْوِ الْجَنَابَةِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَجِبُ بِقَدْرِهِ مِنَ الدَّمِ اعْتِبَارًا
لِجَزَاءِ الْكُلِّ وَفِي الْمُنْتَقَى أَنَّهُ أَذَاتُ طَيْبَ رِجْلٍ الْعَضْوُ فَعَلِيهِ دَمٌ اعْتِبَارًا بِالْخُلُقِ وَنَحْنُ نَذَكُرُ الْفَرْقَ بَيْنَهُمَا مِنْ بَعْدِ أَنْ شَاءَ
اللَّهُ ثُمَّ وَاجِبُ الدَّمِ يَتَأَدَّى بِالشَّافَةِ فِي جَمِيعِ الْمَوَاضِعِ إِلَّا فِي مَوْضِعَيْنِ نَذَكُرُهُمَا فِي بَابِ الْهُدْيَانِ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ صَدَقَةٍ
فِي الْأَحْرَامِ غَيْرُ مَقْدَرَةٍ فِيهِ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ أَمَّا يَجِبُ بِقَتْلِ الْقَمَلَةِ وَالْجَرَادَةِ هَكَذَا أَرَوْهُ عَنْ أَبِي يُوسُفَ قَالَ قَالَ
خَضِبْ رَأْسَهُ بِخَضَبٍ عَلَيْهِ دَمٌ لَانَّهُ لَا يَسْتَحِبُّ طَيْبُ وَائْتِ صَارَ مَلْبَدًا فَعَلِيهِ دَمَانِ دَمُ اللَّطِيبِ
وَدَمُ اللَّغْطَةِ وَلَوْ خَضِبَ رَأْسَهُ بِالْوَسْمَةِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يَسْتَحِبُّ طَيْبُ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ إِذَا خَضِبَ رَأْسَهُ
بِالْوَسْمَةِ لِأَجْلِ الْمَعَالِجَةِ مِنَ الصَّدَاعِ فَعَلِيهِ الْجَزَاءُ بِاعْتِبَارِهِ أَنْ يَغْلُقَ رَأْسَهُ وَهَذَا هُوَ الصَّيْغَةُ ثُمَّ ذَكَرَ فِي الرَّهْلِ رَأْسَهُ
بِالْوَسْمَةِ لِأَجْلِ الْمَعَالِجَةِ مِنَ الصَّدَاعِ فَعَلِيهِ الْجَزَاءُ بِاعْتِبَارِهِ أَنْ يَغْلُقَ رَأْسَهُ وَهَذَا هُوَ الصَّيْغَةُ ثُمَّ ذَكَرَ فِي الرَّهْلِ رَأْسَهُ

[illegible]

حديث ان عائشة لما حاضت يسق امرأه النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يطوف بالبيت حتى تطهر متفق عليه عن عائشة وفيه غبار لا يطوف بالبيت حتى تطهر ونحوه في حديث جابر الطويل عند مسلم وفي الباب عن ابن عباس رفعه اليها عن زينب بنت جحش ان عائشة اذا تاملت الوقت فتستلن ويحيان وتقتضيان المناسك كلها غير الطواف بالبيت اخرجه ابوداود والترمذي وحسنه ابن النجاشي في صحيحه وابن أبي شيبة في مصنفه ورواه عنه علي بن الحسن التبرقي في تاريخه لم يرفعه فقال تنفرت الصدور متفق عليه من حديث ابن عباس والحجازي عن ابن عباس في الحديث ان عمر ابا ليعيل لا تغتر ثم رجع فقال تنفرت رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لهم ونزعوا الزمردى والنسائي الحاكم حديث ابن عمر في الباب عن زيد بن ثابت وامر سلمة ١٢

باب الحيضات في الاحرام حديث الجلاء طبيب الطائفة من حديث امير سليم الطائفي وابنت حمزة واتمسى الجلاء فانه طيب واخرجه البيهقي واعله لابن لهعة لكن اخرجه النسائي من وجه اخر مسلم منه ١٣

ولحيته واقصر على ذكر الرأس في الجامع الصغير دل إن كل واحد منهما مضمون فإن أذهن برزئت فعليه دم عند

ابن حنيفة^{١٢} وقال عليه الصدقة وقال الشافعي^{١٣} اذا استعمله في الشعر فعليه دم لازالة الشعث وان استعمله وغيره

فلا شئ عليه لانعدامه ولما انه من الاطعمة الان فيه ارتقا قابض على قتل الهوام وازالة الشعث فكانت حنابة قاصدة

بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ فَيُوجِبُ الدَّمُ وَكَوْنُهُ مَطْعُومًا لَيْنًا فِيهِ كَالزَّعْفَرَانِ وَهَذَا الْخِلَافُ فِي الزَّيْتِ الْجَمْدِيِّ وَالْحَلِّ الْبَحْتِ وَالطَّبِيبُ

منه كالبنفسج والزنبق وما أشبههما يجب باستعماله الدم بالاتفاق لانه طيب وهذا اذا استعمل على وجه الطيب

ولوداوی به چرخه اوشقوق رجله فلا کفارة علیه لانه یس بطیب و نفسه انما هاصل الطیب و هو طیب من وجه

فیشترط استعماله علی وجه التطبیخ بخلاف ما اذ تداوی بالمسک وما شبهه وان لبس ثوبا غیظا او غطی رأسه

يَوْمًا كَامِلًا فَعَلِيهِ دَمٌ وَانْكَانَ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ فَعَلِيهِ صَدَقَةٌ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ إِذَا بَسَسَ الْكَثْرُ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ فَعَلِيهِ دَمٌ

وهو قول أبي حنيفة ^{١٢} وأبو قال الشافعي ^{١٣} يجب الدم بنفس اللبس ^{١٤} لأن الارتفاق تكامل بالاشتغال على يده ولأن

معنى الترفه مقصود من اليسر فلا بد من اعتبار المدة ليحصل على الكمال ومحبة الدم فقد رآه اليوم لأنه ليس فيه

ثم ينزع عادة وتتقاصم فمادونه الجناية فتحي الصدقة غير ان ابا يوسف اقام الاكثر مقام الكل ولو ارتد بالقصاص

او الشَّيْخُ هُوَ اَوْتَرِزْ كَالْمَسْأُولِ فَلَا يَأْسُ بِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَلِشْهُ لِسُ النُّحْطِ وَكَذَلِكَ الْوَادِعُ مَتَنَكِبُهُ فِي الْقَبَاءِ وَلَمْ يَدْخُلْ

بدنه في الكين خلافه في لانه مالمسه لسر القباء ولم يذ استكلف في حفظه والتقدير في تغطية الرأس مزحت

الوقت ما يستأهوا (اخلاف) انه اذا غط جميع رأسه به ما كمالا يحب عليه الدم لا نه منه عنه ولا غط بعض رأسه

فالمردى ع: اد، حنيفة أنه اعتبر البرج اعتباراً بالحلة، والعروة وهذا لأن ستره البعض، استتمت ع مقصد وعناد بعض

الناس، وعاد إلى يوسف أنه يعتاد أكثر الناس اعتبار الحقيقة وإذا حلة ^{للرب} أربع راسه أربع لحته فصاعد فعله دم فإن

قال مالك لا يحب المحبة الكا، وقال الشافعي يحب محبة القلب، اعتبارا بنسب

الحمد والثناء على رب العالمين، فقد وفقنا الله تعالى لهذا العمل، ونرجو أن يكون من الأعمال الصالحة، وأن يوفقنا الله تعالى إلى ما نرجو، آمين.

مستوی به افق و اگر چه

له قوله بريت فخر من بين اللادبان التي لا راحة لها فيقيد بهجوم الطبيب في الجوارح ما دهم من اللادبان كالضم والسن ١٣٢ **له قوله** انما الصليب تان الرواح

فإنها قد كانت على ما كان عليه الحال في ذلك الوقت من أن يكون العيب فيكون عيباً من وجه بخلاف العلم والاشتماع لا يعرضان ووجه التبرئة من ما يوكل وهو عيب فكذا هنا ١٢ جناه العيبين ثم قوله والذين بلغوا

فهو قتل وإن لم يكن ثوبا بمخطلة لا تزني (المؤمن ماؤه العرش) القيس براد الحاروا حم دبره لا بسد ذم لم يدايعة يطهقث انشاء عبد الله الحارم الطيب السابق عليه النص والاروولاه لا دجينا

۱۳ **قوله** ادخلوا دار الفرج من حيث تريدوا **ترجمہ** اور جس سے چاہو اسی طرف سے داخل دار الفرج ہو جاؤ۔ **تفسیر** اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی آسائشیں عطا فرمائی ہیں جن سے ان کو چاہے تو اس آسائش سے انکار کر سکتے ہیں اور چاہے تو اس سے مستعمل ہو سکتے ہیں۔

ہے قبلہ کہ لہجہ میں غلطیوں میں حاصل بواسطہ غلط استعمال علی البدل واستساک نامہا انتہی نفس الخیاطہ وازا کلنا فی البوادیر

قوله ولما يختلف في حفظ عداستنا لعل كل جناح الى ايسر الارواح فما اذله به فلما ينجح اليه الحرك منه وله
اله قوله استبد الحقيرة اي بغيرته المرأة اذ حققتها ان ثابتت لانها باقل اهل منزلها لا ج

[illegible]

۱۲۔ **قوله** فليقلن فواصيم لاجتماع الرامض والزيه ۱۲ ميسے

ما شاء والرجه فيه ما بينا ولا يعزى عن نوع ارتفاق لانه يتأذى بفتق غيره وان كان اقل من التأذى بفتق نفسه
 فيلزمه الطعام وان قص اظافر يديه ورجليه فعليه دم لانه من المحظورات لها فيه من قضاء الثفت واذالة ما فيهن
 البدن فاذا قلما كلها فهو ارتفاق كامل فيلزمه الدم ولا يزداد على دم ان حصل في مجلس واحد لان الجناية من نوع واحد
 فان كان في مجالس فذلك عند محمد لان مبتا على التداخل فاشبه كفارة الفطر اذا تخللت الكفارة لارتفاق الاول
 بالتكفير وعلى قول ابي حنيفة وابي يوسف يجب اربعة دماء ان قلّم في كل مجلس يدا اورجلان الغالب فيه معنى
 العادة فيتقيد التداخل بالتحاد المجلس كما في ابي السجدة وان قص يدا اورجله فعليه دماء قامة للربع مقام الكل كما في
 الحلق وان قص اقل من خمسة اظافر فعليه صدقة معناه يجب بكل فطر صدقة وقل زفير يجب الدم بقص ثلاثة
 منها وهو قول الحنفية الاول لان في اظافر اليد الواحد دما والثلث اكثرها وجه المذكور في الكتاب ان اظافر كفي واحد
 اقل ما يجب الدم بقله وقد اقمنا مقام الكل فلا يقام اكثرها مقام كلها لانه يؤدي الى ما لا يتناهي وان قص خمسة
 اظافر متفرقة من يديه ورجليه فعليه صدقة عند ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد دم اعتبارا بآبائها وقصها من
 كف واحد وبها اذ حلق ربع الرأس من مواضع متفرقة ولها ان كمال الجناية ببيل الراحة والزينة وبالقلع على هذا الوجه
 يتأذى ويشبهه ذلك بخلاف الحلق لانه معتاد على ما مر واذ ناقصت الجناية تجب فيها الصدقة فيجب بقل كل ظفر
 طعام مسكين وكذلك لو قلّم اكثر من خمسة متفرقا لان يبلغ ذلك دما فيشذّب بنقص عنه ما شاء قال وان انكر
 ظفر الحرم فعلق فاخذته فلا شيء عليه لانه لا يعمو بعد الانكسار فاشبهه اليا بس من شجر الحرم وان تطيب اليا بس
 اوحلق من عذر فهو غير ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق على ستة مساكين بثلاثة اصنوع من الطعام وان شاء
 صام ثلاثة ايام لقوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك وكلمة والتخيير وقد فسره هارسل الله عليه السلام
 ان الله تعالى لا يملك ان يملك من غير الله لان من لم يملك من غير الله فليس له ان يملك من غير الله

قوله لان الاية من نوع واحد فتشترط على كل نوع من انواع الحرم العذر في الجنب الا يجره واحد ١٢
 ٢٢ قوله ما تشبهه اذا اظفر في ايام رمضان فانه كغيره واحدة ١٣
 ٢٣ قوله لان الغالب ان يجره من العادات الامام يجب على المذمومين كما لو كان على ابي حنيفة طهر العتوبات بخلاف كفارة العتوبات لان الجنب من غير الله فليس له ان يملك من غير الله
 قلت كما ان الغالب فيسب العادة يجب ان يكون تداعل الاسباب وكون الحكماء غير ان يكتفوا به دم واحد من الجنايات فان كان اهلها سبقة من الكفارة والاخرى لا يملكها كافي ابي السجدة
 فاذ لا تأخذ السجدة وسبها في كلامه اذ يرى في ذلك المجلس يكتفوا به دم واحد من الجنايات فان كان اهلها سبقة من الكفارة والاخرى لا يملكها كافي ابي السجدة
 فان جازا من احتياجا لا اله الا الله ١٤
 ١٥ قوله اظفر في ايام الاضحية لان الاضحية من انواع الحرم العذر في الجنب الا يجره واحد ١٦
 ١٧ قوله لان الاية من نوع واحد فتشترط على كل نوع من انواع الحرم العذر في الجنب الا يجره واحد ١٨
 ١٩ قوله فدية من صيام او صدقة او نسك وكلمة والتخيير وقد فسره هارسل الله عليه السلام
 ان الله تعالى لا يملك ان يملك من غير الله لان من لم يملك من غير الله فليس له ان يملك من غير الله

الدرية في تخريج احاديث الهدية

قوله وان تطيب او لبس اوحلق من عذر فهو غير ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق على ستة مساكين بثلاثة اصنوع من الطعام وان شاء صام
 ثلاثة ايام لقوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك وكلمة والتخيير وقد فسره هارسل الله على الله عليه وسلم بما ذكرناه من يشترط الى حديث
 كين بجرة وهو في صحيحين من جملة الفاظ فالحق راسك واطهرهما قرابين ستة مساكين والفرق ثلاثة اصنوع من الطعام وثلاثة ايام او نسك نسك
 وفي لفظ لسلمة فمأذبح شاة نسك وفي لفظ فقال هل عندك فرق تقسمه بين ستة مساكين والفرق ثلاثة اصنوع او نسك شاة او صم
 ثلاثة ايام

لوجامع بعد الوقوف والحجة عليه اطلاق ما وينا ولان القضاء لها وجب ولا تجب الاستدراك المصلحة خفف
 معنى الجناية فيكتفى بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف لانه لا قضاء ثم سوي بين السبيلين وعن ابي حنيفة ان غير
 القبل منها لا يقصد لتقامر معنى الوطي فكان عنه روايتان وليس عليه ان يقار امراته في قضاء ما افسدها عندنا
 خلاف ما لا اذا اخرجها من بيتها واخرجها احرما وللشافعي اذا انتهي الى المكان الذي جامعها فيه لانهما يتكبران ذلك
 فيقعان في المواقعة فيفترقان ولان الجماع وهو النكاح بينهما فاعرف لامعنى للافتراق قبل الاحرام لابلح الوالم
 ولا بعده لانهما يتذكران ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب لذة يسيرة فيزدادان نكها وتحرزا فلا معنى
 للافتراق ومن جامع بعد الوقوف يعرفه لم يقصد حجه وعليه بذنة خلا للشافعي فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله
 عليه السلام من وقف بعرفة فقد تقيحجه واما تجب البدنة لقول ابن عباس اولانه اعلى انواع الارتفاق
 فيتعظ موجبها وان جامع بعد الحلق فعليه شاة لبقاء احرامه في حق النساء دون لبس المحيط وما مشبه
 خففت الجناية فالتفت بالشاة ومن جامع في العرة قبل ان يطوف اربعة اشواط فسدت عمرته فعصى فيها ويقضيها
 وعليه شاة واذا جامع بعد ما طاف اربعة اشواط واكثر فعليه شاة ولا تقصد عمرته وقال الشافعي تقصد في
 الوجهين وعليه بذنة اعتبارا بالمال اذ هي فرض عندنا كالجماع ولنا انها سنة فكانت احط رتبة منه فوجب الشاة فيها و
 البدنة في الحج اظهار للتفاوت ومن جامع ناسيا كان كمن جامع متعمدا وقال الشافعي للجماع الناسي غير مقسد للحج
عليه السلام

١٤٠ قول الحق يفرط الى الكامل وهو الجوز ولو كانا نقول ان الضمير الى الكامل في الالف ليس في الشق في وان شاء كامل فمجرد ١٢ نهار **١٤١** قوله ولا يجب اى
 لا يجب التقدير بهذا الاستسداد خذوا الذي ان شرع فيه فهو مفسد اى اصلاح امره وشاة واجب التقاضي لا لم يقصد حجه لان لا يجب المهر كمن وجب المهر لم يشرع بهذا
١٤٢ قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٣** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 وليس على من لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٤** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 من بين من وجبها من وجبها وفي شرع الوطيان قول ما كقولنا في شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٥** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 كسب المالك ولا من اراد ان يشرع في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٦** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 والشافعي وهو لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٧** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 ما هو حرام على من اراد الحج في الاحرام المطلق مفسد كمال الوقوف بعرفة بطلان ما بعد الرمي وقدموا لوان التمسك وحمل الرمي الذي كان حراما عليه ١٢ نهار **١٤٨** قوله قد تم حجه
 والتم حقيقة فمروا بالحق في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا
 ما يقال انك لم يفسد الحج بالجماع بعد الوقوف كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٤٩** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
 في الوطيان من بين الذين لم يشرعوا في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا
 بعد ما طاف اربعة اشواط من طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا والتم حجه في طواف الزيارة فمضى الى الرضا
١٥٠ قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٥١** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
١٥٢ قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٥٣** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم
١٥٤ قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم **١٥٥** قوله لا يجب عليه شاة في الحج اذا كان من غير الوقوف في ذلك اليوم

الدراية في تخريج احاديث الهداية

يزيد بن يزيد بن جابر عن محمد قال كان ذلك في عهد عمر فقال يقضيان جميعا ثم يرجعان حلالا فاذا كان من قابل حجوا وهديا وتفرقا من المكان
 الذي اصحابها فيه ومن طريق الحكمين على كل رجل واحد منهما بذنة فاذا جامع من قابل تقضيا من المكان الذي اصحابها فيه ومن طريق ابن عباس
 نحوه وروى الدارقطني عن طريق عمر بن شبيب عن ابيه قال ارجل عبد الله بن عمر وضاله من مخرومهم بمرأته فاشار له الى عبد الله بن
 عمر فذهبت معه فساله فقال بطل حجه فيصنع ما يصنع الناس فاذا داركه قابل حجوا وهديا قال فاسرله الى ابن عباس فذهبت معه فقال
 ليعتزل ذلك فقال لرجل ارجل الله بن عمر عما تقول انك فقال مثل ما قالوا ولا تحرجوا ليعتزل عن الحاكم عن الدارقطني وصححه ورجاله كاهم ثقات مشهورون
 وقال مالك في الموطا عن ابن الزبير عن عطاء عن ابن عباس انه سئل عن رجل وقع باهله وهو يميني قبل ان يقضي فامره ان يفرض بذنة وعن علي
 الازدى سالت ابن عمر عن رجل وامرأة من عيلان اولا حاجين فقصيا النكاح حتى لم يبق عليهما الا الفاقعة فقبل بها فاعادوا بالاخرجه
 سعيد بن منصور وغيره باسناد صحيح وروى ابن ابي شيبة من طريق ليث عن حميد بن عن عمره حديث من وقف بعرفة فقدما حجه
 تقدما من حديث عروة بن مضر وغيره في السنن قوله وانما تجب البدنة لقول ابن عباس تقدم قريبا

وكذلك الخلاف في جماع النائمة والمكربة هو يقول الحظري نعدم بهذه العوارض فلم يقع الفعل جنابة ولتأثبات

الفساد باعتبار معنى الاتفاق في الاحرام ارتفاقاً مخصوصاً وهذا لا ينعقد بهذه العوارض والحرج ليس في معنى الصوم

لان حالات الاحرام مذكورة بمنزلة حالات الصلوة بخلاف الصوم والله اعلم **فصل** ومن طاف طواف القدم حذراً

فعليه صدقة وقال الشافعي لا يعتد به لقوله عليه السلام الطواف صلوة لان الله تعالى اياه فيه المنطق فتكون

الطهارة من شرطه ولنا قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق من غير قيد الطهارة فلم تكن فرصاً ثمة قبل هي سنة و

الاصح انها واجبة لانه يجب بتركها الجأ بولان الحرج يوجب العمل فيثبت به الوجوب فأذا اشترى في هذه الطواف هو

سنة يصير واجباً بالشرع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجب بالصدقة اظهار الدور تبتنه عن الواجب بإيجاب

الله تعالى وهو طواف الزيارة وكذا الحكم في كل طواف هو تطوع ولو طاف طواف الزيارة عند تأفعية شاة لانه دخل

النقص في الركن فكان الغش من الاول فيجبر بالبدن وان كان جنبا فعليه بدنة كذا روي عن ابن عباس ولا يلحقه

اغلاظ من الحدث فيجب جبر نقصاً بما بالبدنة اظها والتفاوت وكذا اذا طاف اكثر من جنباً او عند ثلاث اكر التثنية له حكم

كله والافضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا يخرج عليه وفي بعض النسخ وعليه ان يعيد والاحم ان يعيد والهالة

في الحدث استيعاباً وفي الجنابة يوجب النقصان بسبب الجنابة وقصوره بسبب الحدث ثم اذا اعاده وقد طاف

معد ثلاثاً خرج عليه وان اعاده بعد ايام الخ لانه بعد الاعادة لا تبقى الاشياء النقصان وان اعاده وقد طافه جنبا في ايام

الحرم فلا شيء عليه لانه اعاده في وقته وان اعاده بعد ايام الخ لم يزل له الدم عند ابي حنيفة يائلاً خيراً على ما عرف من مذهبه

ولورجع الى اهله وقد طافه جنبا عليه ان يعود لان النقص كثير فيعود استدرأه كاله ويعود يا حرم جدي وان

له قوله بهذه العوارض لان حكم النسيان والنزوم فرغ بالحديث الظهور لانه في جماعها لان عدم التقدير في الحكم

ام لجماع الاخرى في طواف النسيان وحيث برز حرمه العاصية فكذلك يعلق في شاة النك وبها نكالات الصوم نادى بمقرن بماله يكره لعل النسيان مدافعاً لنكالات العيباس وبها قد اقترن بماله

يكرهه وبهية العلم لا يفتد بالنسيان كما في الصلوة اذا نكح الحرج وبها كفارة **له قوله** فعل شرع في هذا الفصل في جنس جازاً اخرى وهي الجنابة التي تحقق في حق الطواف فانما

تدبرها وتقبل بالان ذلك جنس جازاً في طواف الاحرام وبه شرط الطواف ركن من شاة **له قوله** فليصير طوافه في ما في مسير طوافه شيخ الاسلام

فانما حال من يطوف الشريف مرتباً ولا ينجس لانه لو تركه لم يكن طوافه طوافاً كذا ذكره من وبروا لوجان اللذان ذكرهما في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

صلوة من حيث هو لا ينجس لان طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الاصح ان كل الكلام فيصير ما الحكم في طوافه طواف بالبيت صلاتاً لا طوافاً كذا ذكره في النقص لا لابلان كون الطهارة مستغفراً لا لابلان اذ **له قوله** الطواف

الدرية في تحريج احاديث الهدية

حديث الطواف بالبيت صلوة لان الله تعالى اياه فيه المنطق فتكون الطهارة من شرطه ولنا قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق من غير قيد الطهارة فلم تكن فرصاً ثمة قبل هي سنة و

الاصح انها واجبة لانه يجب بتركها الجأ بولان الحرج يوجب العمل فيثبت به الوجوب فأذا اشترى في هذه الطواف هو سنة يصير واجباً بالشرع ويدخله نقص بترك الطهارة فيجب بالصدقة اظهار الدور تبتنه عن الواجب بإيجاب

اوثلث تصدق لكل حصاة نصف صاع الان يبلغ دما فينقص ما شاء لان المتروك هو الاقل فنكتفيه الصدقة و

استعمل من كذا تصدق على كل صاع

من اخبر الحلق حتى مضت ايام الغز فعليه دم عند ابي حنيفة وكذا اذا انحطط الزياره وقال لا شئ عليه في الوجهين وكذا الخلاف في تاجير الرمي وفي تقديره نسك على نسك كالحلق قبل الرمي ونحو القارن قبل الرمي والحلق قبل الذم لها

ان ما فات مستدرك بالقضاء ولا يجب مع القضاء شئ اخر وله حديث ابن مسعود انه قال من قدم نسكا على نسك فليبه

ان دم الحرم من دم ما فات

دم ولا ن التأخير عن المكان يوجب الدم فيها هو موقت بالمكان كالاحرام فكذا التأخير عن الزمان فيها هو موقت بالزمان

ان دم الحرم من دم ما فات

فان حلق في ايام الغز في غير الحرم فعليه دم ومن اعتمر فخرج من الحرم وقصر فعليه دم عند ابي حنيفة ومحم وقال ابو

يوسف لا شئ عليه قال ذكر في الجاه مع الصغير قول ابو يوسف في المعتمر ولم يذكر في الحاجر وقيل هو بالاتفاق لان

شئ عليه كالحلق في ايام الغز

الثقة جرت في الحرج بالحلق بمبي وهو من الحرم والاصح انه على الخلاف هو يقول الحلق غير مختص بالحرم لان النبي

عليه السلام واصحابه اصغر بالحد يبيته وحلقوا في غير الحرم وهما ان الحلق لما جعل حلالا صار كالسباحة في البحر

فصل في احكام الحج

الصلاة فانه من واجباتها وان كان حلالا فادارسكا اختص بالحرم كالمحرم وبعض الحديثيين من الحرم فلعلم حلقوا

فيه فالحاصل ان الحلق يتوقت بالزمان والمكان عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف لا يتوقت بهما وعند محمد يتوقت

بالمكان دون الزمان عند زفر بن عتيق بالزمان دون المكان هذه الخلاف في التوقيت في حق التضيئين بالدم لما لا يتوقت في حق الحلق

بالاتفاق والتقصير الحلق والعمر غير مقيدان بالاهرام بل لعمرة لا يتوقت به بخلاف المكان لانه موقت به قال فان لم

يقصر حتى رجع وقصر فلا شئ عليه في قولهم جميعا معناه اذا خبر العمر ثم عاد لانه اتي به في مكانه فلا يلزمه ضمانه

له قوله ان من دخل مكة فحلق فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

الحج انما له حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

بالحج انما له حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

بالحج انما له حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

بالحج انما له حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

بالحج انما له حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج الا ان كان من غير مكة فليس عليه حصة من الحج

الدراية في تخريج احاديث الهداية

قوله وعن ابن مسعود من قدم نسكا على نسك فليبه دما لاجداه عن ابن مسعود واما هو عن ابن عباس وكذا هو في بعض الفقه والحق

ابن ابي شيبة باسناد حسن من طريق مجاهد عن ابن عباس من قدم نسكا على نسك فليبه دما واخره فيظهر لذلك وما واخره فيظهر لذلك وما

منه عنده بتمامه ما ثبت في المعصين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن عباس لاجرم فيمن قدم نسكا واخره وحديث

ابن عمر فاستل رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيمن قدم نسكا على نسك فليبه دما واخره فيظهر لذلك وما واخره فيظهر لذلك وما

حديث ابن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصغر بالحد يبيته وحلقوا في غير الحرم وهما ان الحلق لما جعل حلالا صار كالسباحة في البحر

فَإِنْ حُلِقَ الْقَارْنُ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ فَعَلَيْهِ دِمَآنٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ دَمٌ بِالْحَلْقِ فِي غَيْرِ أَوَانِهِ لِأَنَّهُ أَوَانُهُ بَعْدَ الذَّبْحِ وَمِمَّا يَتَخَيَّرُ

الذبح عن الحلق وعندهم يجب عليه دم واحد وهو الاول ولا يجب بسبب التأخير شيء على ما قلنا **فصل** اعلم ان

صَدَدُ الرَّحْمَةِ عَلَی الْحِمْمِ وَصَدَدُ الْحِلَالِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى اَحْلَ لَكُمْ صَدَدُ الْحِلَالِ اِخِ الْاِلَهِ وَصَدَدُ الْمَا كُنْ تَوَالِدُهُ

شاهد الزعيم والوزير أحمد مكي في ١٢ من الشهر المذكور في اجتماعه مع

سنة في البر وصيد البحر ما يكون ثوباً وسواها في الماء، وصيدها هو مسمى النوحس في أصل الكلمة.

استثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس الفواسق وهي الكلب العقور والذئب والحدأة والغراب والحية

والعقرب فانها مبتديات بالاذى والمراد به الغرب الذى يأكل الجحيف هو الهروى عن ابي يوسف قال واذا قتل

الحرم صيد أو ذل عليه من قتله فعليه الجزاء أما القتل فلنقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً

فجاء إليه نضرًا على الحجاب وجاءته امرأة خلف الشافعي هتفقا: الحناء تعلقه بالفتنة والارادة ليست

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بقول فاسية دلالة المحلل خللا ولنا ما روينا من حديث أبي فائدة قال عطاء اجمع الناس على ان على الدال بحذاء

ولأن الدلالة من محظورات الاحرام ولأنه تفويت الامن على الصيد اذ هو امن يتوحشه وتواريه فصار كالاتلاف

Call Area 13-1

المُؤَدَّاهُ سَوَابِغُ الْعَوَابِ أَنْ أَعَادَ لِمَنْ تَجَمُّعَ التَّعْدِيمِ وَأَنَّ إِفْرَاقًا فِي ذِمَّةِ الْقُرْآنِ وَالْمَالِ الَّذِي يَجِبُ بِهِ الْقُرْآنُ ۖ أَفَ ۚ قَوْلُهُ وَهُوَ الْأَوَّلُ إِذَا دُمَّ الْقُرْآنُ لِلذَّوَابِ أَوَّلًا يَجِبُ الْقُرْآنُ لِفِعْلِهِ بِهَمِّ الرَّادِّ

بالعاجب بالخلق في غير اوانه ١٣ **فهو** فضل الادب بيان جنات في نور آخر هو بالاية في الصدقات فيفضل متصل لوجود الاتصال من حيث الاية ١٤ **فهو** قرع عزم على العزم في صيد

القولہ فایک قولہ فی الرہبہ ویما کان تولدہ فی الخمر فہی ما ذکرہ المنصف فی ص ۲۰۷ البہاد **۱۷** قولہ ہو المتع القہد بالمتع وجہ الذی یمنع نفقہ عن نسیبہ ہہذا لقائمہ الاربع او یجوز حسیہ

عكس الوجه الثاني

ثم قبل الحس الواسع الإيماني سبعة عشر قرن في دارنا الجمجمة لا تشبه عروشت في حوزة قبلي في الحرم وسادها من أنظارنا لا يقيم أحد سابقا الآخرة لا طم من حوزة

عزازان العاج والباطع إلى قديما التوضيح في أصل الفخدة ليدخل في الحمام السرد والحق الشاس ويزجج الإبل والغنم المستوحش لأن التوضيح في الحمام والحق السلي والاستيئناس عارض في المستوحش

كلها لهم سواء استعملوا في الحرم ولا العكس وسبأ في الحرم لا يطاق ما اخرج مسلم عن ابي عمر بن عاصم لاجاح على من خبث في الحرم ولا حرام فذكر ما دامنا ذكرت ذلك لان بعض الفقهاء قد عجزوا واستبدل

بامداد تھے۔ اباحوت، الباب الخرم البہاری، مسلم بن الحجاج، مناقب العرب والجمہ ۱۲۷۵ء کے قول

الشيء على ما يبدو على أن يكون بلشونين في الترتيب والبلد والدم فوالقائل المزمع السج العاوسه والكلب القويرو الغادة والقرب والحماة والغراب فذكر الستة

بالاوی خدا بعدا بود و نیزه در لامل قسم ایضا ۱۳ مولوی محمد علی خاں لکھنوی در مقدمه

والدال علان الدالون محرم ما هو العكس فالاول ليس ما نحن فيه وفي الثاني على كل واحد منهما جزاء في الثالث على الدول دون الدال وفي الرابع على كل ما به **الله قوله** فاشبه دلالته المحال

۱۱۸ **قوله** وقال علامتک غیب وعلامہ کا ان الجبار بارح مرع بے البور کا طرہ و ذکر ابن قدامہ نے فی الفتنہ علی ما بین عباس و قتل الطلای و بجز مدی عن عمہ من

السماء بدو لم يروهم خلاصه كان اجماعاً ۱۲

الدرية في خروج حاديت الهدية

قوله واستبى النبي صلى الله عليه وسلم خمس كواشي وهي الجبال العقور والنباح والعداء والغراب والحجفة وتعرف بها قبل أسس كواشي ثم عدد ستاوي الصمخين عن ابن عمر رفعه خمس من الدواب ليس على الحمر في قتلهم جناح فذكرها وذكر الفأرة ولم يذكر الحية والذئب ورواه

مسلمون وجه الآخر عن ابن عمر حدثني احدى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ يقتل الحرم الكلب العور فذكر مثله وادواله ولم يذكر

والأبقتله لفظ أبي داود واختصاره الترمذي قولهم والبراد الغراب الذي يأكل الجيف انتهى يؤيد هذه طريق الجمع بين الحديثين في المروقتلة لفظ

عن قتله وللنساء وابن ماجة عن عائشة مرفوعا خمس يقتلن الحرم الحية والغارة والحدالة والغراب الابقع والكلب العقور وروى ابو داود والترمذي

يقتل المحرم الذئب وروى السحق والدارقطني عن طريق حجاج عن وبرة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحرم بقتل الذئب والقارة و

الحداثة والغرب زاد حتى قيل له فالحجة والعرب قال كان يقال ذلك وروى سعيد بن منصور عن طريق ابن سيلان عن أبي هريرة الكلب العقور
الذي حمل البشائر في بطنها ثم ولد له ثقبه في الجماع قال عطاء جرح الناس على أن على الذي يبدل الحناء له أحده

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے۔

اصابه باختلاف القيم باختلاف الامكن فان كان الموضوع بئر الرياء فيه الصيد يعتبر اقرب المواضع اليه مما
 يباع فيه ويشترى قالوا الواحد يكفي والمثنى اولى لانه احوط وابتعد عن الغلط كما في حقوق العباد وقيل يعتبر

المشئ ههنا بالنص والهدى لا يُدبج الابهكة لقوله تعالى هديا بالغ الحكة ويجوز الاطعام في غير هاهنا خلقا للشأن في
 ههنا ههنا ان هذا هو
 هو يعتبر ههنا بالهدى والجامع المتوسعة على سكان الحرم ونحن نقول الهدى قربة غير معقولة فيختص بمكان
 ههنا

زمان اما الصدقة قرۃ معقولة في كل زمان ومكان والصوم يحوز في مكة لانه قرۃ في كل مكان فان ذبحها بكوفة
جزاها عن الطعام معناه اذا تصدق بالحم وفيه فاء بقيمة الطعام لان الراقاة لا تنوب عنه واذا وقع الاختيار على الهدى

يَهْدِي مَا يَحْزَنُهُ فِي الْأَفْئِدَةِ لِأَن مَطْلُقَ اسْمِ الْهَدْيِ مَنْصُوفٌ إِلَيْهِ وَقَالَ عُمَرُ وَالشَّافِعِيُّ يُحْزَى مَعَارِ النِّعَمِ فَلِذَا لَنَ
 ١٠٠ هـ وَهَذَا كَمَا يَكُونُ مَعْنَى الْفَتْحِ فِي رِوَايَةٍ
 (الصَّغِيرَةُ) أَوْ جَوَابًا لِمَا جَعَلَهُ وَعَدُّ ابْنِ حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ يُحْزَى الصَّغَارِ عَلَى وَجْهِ الْإِعْطَاءِ يَبْعِي إِذَا تَصَدَّقَ وَإِذَا وَقَعَ
 ١٠١ هـ

الاختيار على الطعام يقوم المتلف بالطعام عند ناله^١ هو المضمون فيعتبر قيمته وإذا اشترى بالقيمة عاملاً تصدق على كل مسكين نصف صاع من بزر أو صاعاً من تمر أو شعير ولا يجوز أن يطعموا لمسكين اقل من نصف صاع لأن

الطعام المذكور ينصرف إلى ما هو العهود في الشرع وإن اختار الصيام يقوم المقتول طعاماً ثم يصوم عن كل نصف صاعاً
بموت من كان له سنة الصيام في الدنيا
 من براء وأصاف من تراء وشيعر يوماً لأن تقدير الصيام بالمقتول غير ممكن إذ لا قيمة للصيام فقد ناء بالطعام التقدير

على هذا الوجه معهود في الشرع كما في باب القدية فإن فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو غني وإن شاء تصدأ
فإن شئت من الطعام من غير أن يكون له من الطعام ما يرضى به
 سقته (راجعاً) بنفسه ص ١٢
 به وإن شاء صام عنه يوماً كاملاً لان الصوم اقل من يوم غير مشروع وكذلك إن كان الواجب دون طعام مسكين يطعم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وَذَكَابَاتٍ مَثَلٍ مَصْنُوعَةٍ لِيُؤْمَرُوا بِمَا مَثَلُهُمْ خَيْرٌ وَأَمَّا مَثَلُ لُوطٍ إِذْ جَاءَهُ الْمَلَائِكَةُ فَأَخَذُواهُ بِالْعَصَا فَاغْلَبَهُ فَجَاءَهُ قَوْمُ أَخِيهِ يُرْسِلُونَهُمْ فِي سَبِيلِهِ لِيُفِيَهُمْ بَعْدَ مَا ظَنَّنَا بِهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ

فصارت حرمة تناول هذه الوسائط مضافاً إلى إحرامه بخلاف حرمة إخلال تناوله ليس من محظورات إحرامه

ولا يباس بأن يأكل الحرم لحم صيد اصطادة لحلال وذبحه إذا لم يدل الحرم عليه ولا امره بصيده إذا قال لاك

فيما إذا اصطادة لأجل الحرمه قوله عليه السلام لا بأس بأكل الحرم لحم صيد ما لم يصده أو يصكده ولتأمر وروى

الصحابه تذكر الحرم الصيد في حق الحرمه قتال عليه السلام لا بأس به والأمر فيما روى أنه تملك فيحصل على انه

اليه الصيد دون الحرمه معناه أن يصاد بامرته ثم يترك عدم الدلالة وهذا تخصيص على أن الدلالة عممة كإلغائه

روايتان وجه الحرمه حديث أبي قتادة وقد ذكرناه وفي صيد الحرم إذا ذبحه الحلال يجب قيمته بتصدق بهما على

الفقراء لأن الصيد استحق الإمن بسبب الحرم قال عليه السلام في حديث فيه طول ولا ينقر صيدها ولا

يجز به الصوم لأنها غرامة وليست بكفارة فاشبهه ضمان الأموال وهذا لأنه يجب بتقويت وصف في الحلال وهو الهوان

والواجب على الحرم بطريق الكفارة جزاء على فعله لأن الحرمه باعتبار معنى فيه وهو إحرامه والصوم يصلي جزء العمل

لضمان الحلال وقال في جزئيه الصوم اعتباراً بما وجب على الحرم والفرق قد ذكرناه وهل يجز به الهدى ففيه

قوله لم يمهده الإنسان إذا ذكركم لأن الحرمه باختياركم وكذا ينسب ما يختار من الصيد من الخبيث والذريع من الألبان

وذلك باختياره إذا كانت الحرمه من السواك فكان اصطافه من السواك لم يمهده اصطافه من السواك لم يمهده اصطافه من السواك

بما روى من صيد إذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صيد الحرم طيب وأمره أن يأكله فيصيده ويصادكم أبت

يعني أن لا يأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

صيدها جزاء على طيبه قوله لم يمهده اصطافه من السواك لم يمهده اصطافه من السواك لم يمهده اصطافه من السواك

ثم يتناولون كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها

قال ابن تيمون في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها كذا في صيدها

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

قوله لا تأكل من الصيد ما كان فيه من الخبيث والذريع من الألبان فيصيده ويصادكم أبت

لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فَصَارَ كَمَا إِذَا اشْتَرَى النُّحْرَانَ قَتَلَهُ حُرْمًا آخَرَ فِي يَدِهِ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ

منها أجزاء لان الأخذ متعرض للصيد يأر الله الامن والقائل مقرر لذلك والتقير كالا ابتداء في حق التضمين

سَهُودَ الطَّرَاقِ قَبْلَ الدَّخُولِ أَدَارَجَعُوا وَيَرْجِعُ الْوَاحِدُ إِلَى الْفَائِزِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَأَنْ أَخَذَ مُوَحَّدٌ بِنَصِغٍ

بِشَعْرَةٍ غَيْرِهِ وَلِنَا أَنْ أَخَذَ أَنْبَاءُ بَصَرٍ سَبِيلَ الْفَضْلِ عِنْدَ اتِّصَالِ الْهَلَاكِ بِهِ فَهُوَ بِالْقِتْلِ جَعَلَ فَعَلَ (أَخَذَ عِلَّةً

فيكون في معنى مباشرة علة العلة فيحال بالضمان عليه فان قطع حشيش الحرم وشجرة ليست بمملوكة وهو مالا

يَنْبَتُهُ النَّاسُ فَعَلِيهِ قِيَمَتُهُ الْإِنْفِاءُ خِفَ مِنْهُ أَنْ حُرْمَتُهُ تَثْبُتَ بِسَبَبِ الْحُرْمَةِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَجْتَنِي خِلَاَهَا وَلَا

يُعْتَدُّ شَوْكُهَا وَلَا يَكُونُ الصَّوْمُ فِي هَذِهِ الْقِيَمَةِ مَدْخُلًا لِأَنَّ حُرْمَةَ تَنَاوُلِهَا بِسَبَبِ الْحَرَمِ لَا بِسَبَبِ الْإِحْرَامِ فَكَانَ

من ضمان الحال على ما بيننا ويتصدق بقيمته على الفقراء وإذا أداها مملته كما في حقوق العباد ويؤده بيعه بعد العظم

والفق ما نذكركه والذي شنته الناس عادة عرفناه غير مستحق للأمن بالاحكام وان المحم المنسوب الى الحرم

والنسبة اليه على الكمال عند عدم النسبة الى غيره بالانبات وما لا ينبت عادة اذا انبت انسان التقى بما ينبت عادة

ولوبنت بنفسه في ملك رجل فعلى قاطعه قيمة الحرمه الحرمه للشرع وقيمة اخرى ضما نالما لكه كالصيد الملوك

في الحرم وما جف من شجر الحرم الاضامن فيه لانه ليس بتام ولا يرفع حشيش الحرم ولا يقطع الاخر وقال ابو

يوسف لا بأس بالرعي فيه لأن فيه ضرورة فان منع الدواب غنة معدل ولنا ما روي في النقص بالمستفاد في النقص
 وجملة ما في هذا المتن من الغرض في منع الرعي من الغنم

المقالة الأولى من كتاب المحرمات في الفقه الإسلامي

١٣ **قوله** كشهو العلقان قبل الذول الجوال انهم يفتنون ما يروا ويشهدونهم ما كان على شرف السقوط ليتمكن ابن الزوج على معرفته **اب** **قوله** وقال نزل لمرجع العنان

[illegible][illegible]

سورہ شوریٰ میں صریحاً یہ ہے کہ اگر آپ نے اپنے لیے کسی چیز کا حرام کر دیا تو اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

بِالْمَاجِلْ وَحَمْلُ الْحَشِيشِ مِنَ الْحَلِّ مُمْكِنٌ فَلَا رَوْرَةَ لِتَجْلَافِ الْأَذْخِرَانَةِ اسْتِثْنَاءً رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ

خلافاً لفرمان المستحق عليه عند الميقات احتراماً واحداً وبتأخير واجب واحداً ليجب الإجزاء واحداً وإذا

اشترك عومان في قتل صيد فعلی کل واحد منها جزءا کامل لان کل واحد منها بالشرکة یضئیر جانبیا جنباً تفوق
 قتل واحد علی غیره
 والذین علی ما قاله قتادة والاکرام
 الدلالة فی تعدد الأجزاء بتعدد الجناية وإذا اشترك حلالان في قتل صيد الحرم فلیعظم أجزاؤه واحد لان الضمان
 واحد

باب مجاوزة الوقت بغير احرام

وإذا أتى الكوفي بستان بنى عامر فأحرم بغير حق إجماعاً ^{بغير حق إجماعاً} وبلى بطل عنه ذلك الوقت وإن رجع إليه لم يلبي ^{بغير حق إجماعاً} حتى دخل مكة وطاف لعمرته فعلية دم وهذا عندنا في حقيقته وقال إن رجع إليه محرماً فليس عليه شيء ^{بغير حق إجماعاً} لئلي ^{بغير حق إجماعاً} ولم يلبي ^{بغير حق إجماعاً} وقال زفر لا يسقط لئلي ^{بغير حق إجماعاً} ولم يلبي لأن حنابلة لم يترفع بالعقد وصار كما إذا أفاض من عرفات ثم عاد

اول قول من ان الكفاة بفتح الراء

٢٠٢٠

وكونه اذ كان في الارض من اهل البيت عليه السلام في ذلك اليوم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية في الدنيا والآخرة
والذي جعل في القرآن الكريم حكمة وعلم لمن أراد أن يتق الله
والذي جعل في القرآن الكريم نورا لمن أراد أن يخرج من الظلمات
إلى النور

[illegible]

۲۔ قُلْ اِنَّ اَوْلَىَّ بِالْعِزِّ اِلٰهٌ اَحَدٌ ۚ

[illegible]

المیقات اتم استنفاذ کو کہ علیلہ وہاں سے علی الفور وہاں کی طرف کوچ کرے۔ یہ سب سے افسردہ والی صورتہ واقعہ ہے کہ الیجا اور امیقات اس وقت وہاں پہنچے کہ وہاں کی حالت یہ تھی کہ

الآن بعد أن درس باب المقام ١٢ باب قوله عفا عن ذنوبنا أي عفا عن ذنوبنا أي عفا عن ذنوبنا أي عفا عن ذنوبنا

۹

الجمادى الثاني من سنة ١٢٨٠ هـ الموافق ١٨٦٣ م

۱۔ قولہ تعلیٰہا جزاء دادم دلواشترک مرعون دکلون فی کل صیئہ کفر اد جب جزاء واحد یسم علی عدد ہم ولو کان ہم کل لا یجب علیہ الجزاء یعنی بحسب سنی اسکاں یعقوب دما بقدر سن

لو مت علی الصلوات

أله قوله فأيضاً بالعلان العبد لله محمد الأمين تلاميذون لا استغفوا ولا تحزن فلهذا لا يجوز شراره أصلاً سواء استتره من سر أو علان ۱۲ أنباه الله قوله دهنه الأنيث بامجد جبر ولا يح

اكتساب الكون الثاني من العفاف اليه لانه هبنا مما لا يحى هذه وقادامة العفاف اليه مقامه لفساد النجس بجلالات محسنة من العفة من المذموم ان الله تولى امرى الى الاولاد

ان مصف السمحاق الامن شرعية كالن والحرية تقسرى الى الولد عند عدته كسائر الصفات الشرعية يصير خطاب الود استمرارا اذا تعلق خطاب الود كان الاشكال عرضا له كنمو فاذ العقل به الموت فثبت

القضبان نے حق الکُل بنمات دلہ العصب لان سبب الضمان بنناک العصب دلم یوجد فی حق الولد ۱۳ ف **قوله** باب مبادنة الوقت بغير اعرام لما خرج عن ذر الجنایات و انواعها عصبہ بد

المجاورة لان بذات البناءات ايضا الان بذات الاحرام **قاله قوله** الى ذات عرقى فخصص به بالنظر الى مال الطولى والافان لجوع اليه ولا غيره من مواقيت الاثنا عشر سوارى سقوط البد

فی ظاہر الردایۃ ۱۲ ب ۱۹ قولہ و ہذا عندی حینفۃ الفاصل ان الاثانی اذا وصل الے میقات من المواثیت فاما ان یکون بسہ میقات آخری طریقۃ اولی مان کان جائزہ بما ورنہ الی الامیر و ان

دجب علیه الاحرام منتهان لم یحرم حتی جاوزہ فان عاد قبل استلام الحجر الیہ فی عنده سقط عندہم الجاوزة وان لم یلب لا یسقط عند الی حیث یقف وعندہا یسقط وان لم یلب وعندہم لا یسقط وان یلب

فیه ۱۲۸

اليه بعد الغروب ولما أنه تدارك المتروك في أوامته وذلك قبل الشروع في الإفعال فيسقط الدم بخلاف الإفاضة

لأنه لم يتدارك المتروك على ما مر غير أن التدارك عنده ما بعده محرماً لأنه أظهر حق الميقات كما إذا مر به محرماً

سألكم عنده بعوده محرماً لميل إلى العزيمية في حق الإحرام من ذوبية أهله فإذا ترخص بالتأخير إلى الميقات

عليه قضاء حقه بإنشاء التلبية وكان التلافي بعوده ملبياً وعلى هذا الخلاف إذا أحرم بحجته بعد المأزورة مكن

العرة في جميع ما ذكرنا ولو عاد بعد ما ابتدأ الطواف واستلم الحجر ليسقط عنه الدم بالاتفاق ولو عاد إليه قبل الإحرام

يسقط بالاتفاق وهذا الذي ذكرنا إذا كان يريد الحج والحج إذا دخل البستان لحاجته فله أن يدخل مكة

بغير إحرام ووقته البستان وهو صاحب المنزل سواء لأن البستان غير واجب التعظيم فلا يلزمه الإحرام بقصد

وإدخاله التحق بأهله والبستان أن يدخل مكة بغير إحرام للحاجة فكذلك له والمراد بقوله ووقته البستان جميع

الحل الذي بينه وبين الحرم وقد مر من قبل فكذا وقت الدخول المحقق به فأن الحرم من الحل ووقفاً بغيره

لم يكن عليهما شيء يريد به البستاني والدخول فيه لهما إحرام من ميقاتهما ومن دخل مكة بغير إحرام فخرج من

عامه ذلك إلى الوقت وأحرم بحجته عليه أشجاره ذلك من دخول مكة بغير إحرام وقال زفر لا يجوز به وهو القياس اعتباراً

بما لزمه بسبب التذرع فصار كما إذا تحولت السنة ولنا أنه تلافى المتروك في وقته لأن الواجب عليه تعظيم هذه البقعة

بلا إحرام كما إذا اتاه محرماً بحجة الإسلام في الأبدان بخلاف ما إذا تحولت السنة لأنه صادر ديناً في ذمته فلا يتأدى إلا الإحرام

مقصود كما في الاعتكاف المنذور فإنه يتأدى بصوم رمضان من هذه السنة دون العام الثاني ومن جاوز الوقت فأحر

بعمره وأفسد ما مضى فيها وقضاها لأن الإحرام يقع لازماً فصار كما إذا أفسد الحج وليس عليه دم ترك الوقت وعلى

قياس قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

سألكم قول زفر لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف في فائت الحج إذا جاوز الوقت بغير إحرام فيمن جاوز الوقت بغير

لأنه شرع رخصة والتوقيت يبطل التحفيف قلنا المرعى أصل التحفيف لانها تيه ويجوز الشاة لان المنصوص عليه الهدى والشاة ادناه وتجزيه البقرة والبدنة كما في الضحايا وليس المراد بها ذكرنا بعث الشاة بعينها لأن ذلك قد تعذر بل له ان يبعث بالقيمة حتى تشتري الشاة هناك ونذبح عنه وقوله ثم تحلل اشارة الى انه ليس عليه الحل أو التقصير وهو قول أبي حنيفة وعنه قال أبو يوسف عليه السلام وذلك ولو لم يفعل لاشئ عليه لأنه عليه السلام خلق عالم الحديبية وكان عصرهما وامر اصحابه بذلك ولهم ان الحلق انما عرف قريته مرتباً على افعال الحج فلا يكون نسكاً قبلها وفعل النبي عليه السلام واصحابه ليُعرف استحكام عزمهم على الاضرام قال وان كان قارناً بعت بدثنين لاحتمال جه إلى التحلل عن احرامين فان بعث بهدى واحداً لتحلل عن الحجر ويبقى واحداً العبرة لم يتحلل عن واحد منهما لان التحلل منها شرع في حالة واحدة ولا يجوز دمج دم الاحصار الآتي للحرم ويحجز ذبحه قبل يوم النحر عند أبي حنيفة وقال لا يجوز الذبح للمحصر بالحج الا في يوم النحر ويحجز للمحصر بالعرة متشأ اعتباراً بهدى المتعة والقران وربا يعتبرانه بالحلقة اذ كل واحد منهما محل وآبي حنيفة اشهد دم كفارة حتى لا يحجز الاكل منه فيقتصر بالمكان دون الزمان كسائر دماء الكفارات بخلاف دم المتعة والقران لأنه دم نساك ومحلاً للحلق لانه في ذاته لان معظم افعال الحج وهو الوقوف ينتمي به قال والمحصر بالحج اذا تحلل فعليه حجة وعمرة هكذا رؤي عن ابن عباس وابن عمر ولان الحجة يجب قضاءها للصحة الشرع والعرة لما الله في معنى فائت الحج وعلى المحصر بالعرة القضاء والاحصار عنها يتحقق عندنا وقال مالك لا يتحقق لأنها لا تنوت ولان النبي عليه السلام واصحابه اجتمعوا بالحد بيبة وكانوا عملاً ولان شرع التحلل لدفع الحرم وهذا موجود في احرام العرة واذا تحقق الاحتياط عليه

[illegible]

الدراية في تخریج احادیث الهداية

باب الإحصار والقوات والحج عن الغزو - حدثنا هانئ بن أبي أسيد عن علي بن عبد الله عليه وسلم خلق عالمه الحد بيبة وكان محصوراً فيها وأصحابها بهذ لك
الطحاير من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم معترفاً لما كلفوا فرض بينه وبين البيت فغزوه به وخلق راسبه إلى بيبة الحديث زاد
الحادي من وجه آخر هو أصحابه والنجاري عن ابن عباس إحصاء النبي صلى الله عليه وسلم خلق وجامع وغزه به حتى اعتقر عاماً بالاول في
حديث المسور ثم قال لأصحابه قموا فاغزو واحلقوا الحجاز قوله لا ابن عمر وابن عباس ان المعصم بالحجاز اذا غلغل عليه نجد وسعة افرجة
تذكره أبو بكر الرازي عن ابن عباس وبغيره واستاداه

حدثنا ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ اجمعون بالحديث المذكور وكانوا عمارا متفق عليه من حديث ابن عمر^{١٣}

النفسية وتأويل ما رواه أنها مقعدة بأعمال كالحج إذ لا تثبت الفرضية مع التعارض في الآثار قال وهي الطواف

سے الشافعی دعوہ میں الحرة ذریعہ - ۱۲

والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب

باب الحج عن الغير ^٢ و قال اللام على الغير غير واقع

« فقال اللام على الغير غير واقع على العمدة فانه مزود المضافة ١٢ ف

الأصل في هذا الباب أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صومًا أو صدقة أو غيرهما عند أهل السنة

سے ن باب الحج عن غیر ۱۲ باب

والجماعة لها روى عن النبي عليه السلام انه صلى بكنشين الميحيين احدهما عن نفسه والاخر عن امته ممن اقر

شعاع اللامع والسموم

بِوَحْدَانِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَشَهِدَالَهُ بِالْبَلَاغِ جَعَلَ تَضَمُّعَ أَحَدِ الشَّائِئِينَ لِهَيْبَتِهِ وَالْعِبَادَاتِ أَنْوَاعَ مَالِيَّةٍ مُحَضَّةٍ كَأَرْكَوَةِ دُرٍّ نِيَّةٍ

بیه الحصة والزکو

منه كالماء في البحر والذاتية تقيده في الذات الأولى وفي حالة الفخيار والضمير والحق المقصود

304

سازمان تامین اجتماعی

1234

بفعل النائب ولا تجرى في النوع الثاني بحال لأن المقصود وهو ألعاب النفس لا يحصل به وتجري في النوع

المصدر

الثالث عند العجز للمعق الثاني وهو المشقة بتقيص المال ولا تحرى عند القدرة لعدم تعاب النفس والشروط العجز

ام قول مع التام في الدنيا كان جواب عن قول ابا جعفر الذي هو قوله في الحديث من بعد التوبة فادبها ما اسلم ان الاجاد يش

باب الخ من غير ملازم عن بيان افعال الخ بنفسه مع علمه شرعي في بيان الخ من غيره

٢٤ قل من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة

لهم كمال الاتباع عايس غيرهم باسم الهامسة دعات في جميع العبادات المعترفه تعالى وان ليس للانسان الهامسى والوجوب الهادان كانت ظاهرة في ما تالاه لكن يجعل انبها

سُخْفَةُ الْوَقْفَةِ وَتَدْنِيَتْ بِالْجِبْرِ الْهَيْكَلُ وَجِوَادُهُ الْعَفْ وَجَوْنُ الْبَحْرِ ۱۲ **عَمَّ قَوْلُهُ** الْخَيْمَانُ الْخَيْمَانُ الَّذِي فِيهِ سُلُودُ وَاضٍ يُقَالُ جَيْشٌ أَسْمَى خَيْمَانٌ هِيَ بِيضُ
لُشَّةٍ شَرِطَتْ سِدْرَهُ قَدْ اِلْمَ بِالْحَالِ مَا جَاءَ وَكَذَا الْآخِرُ بِلَانِ الطَّيْنِ وَتَجَوَّزْنِيهَا ۱۱ **عَمَّ قَوْلُهُ** لَا رَاكِبَةَ كَعَمْرَةَ الْغَنَاءِ وَالْتَسَدُ وَمِنْ أَلْفَاظِهِ عَمْرَتُ الْإِلَهِ الْحَسَنَاتُ ۱۲ **عَمَّ قَوْلُهُ**

كالصلاة والمقصود منها التعظيم بالجوارح والاعقاب النفس الامارة وبثباتها ومرفقات الشهوات في ١٢ باب **شع** قوله كالحق تذكر كذا قول الباب ان الصواب ان الخ من العبادات

البقية نسخ للجنة الاول وهو اختيار كونه بالادب
الغیر النسخة الى تقرير الكتاب ۳ ب

الدراية في تخرج احاديث الهداية بقية از ص ٣١٥

ورواه ابن عدى من طريق أبي عصمة عن ابن المنذر مرفوعاً وبوعصمة واه وأخرجه الدارقطني والطبراني في الصغير من طريق أبي الربيع عن

وقال الباب عن أبي امامة رفعه من مشي إلى صلوة مكتوبة فأجره كحجة ومن مشى إلى صلوة تطوع فأجره كعمرة الطبراني

الدراية في تخریج احادیث الهداية متعلقه صفحه هذا حديث ان النبی

صلى الله عليه وسلم مضى بكثيدين المحبين، موجرين، أحدهما عن نفسه والاخر عن امته ممن اقربوا حدانية الله وشهدوا للنبي صلى الله عليه وسلم

باب ١٦ ابن ماجه من طريق عبد الرزاق عن الثوري عن ابن عيينة عن ابي سلمة عن عائشة وابي هريرة عن حماد بن اسحق الازدي عن
عن سفينة مثله ومن هذا الوجه اخبره الحاكم ومثله من قال عن ابي هريرة وعائشة بالشك ولقد ثبت ابي هريرة بطريق اخرى عند الطبراني في

الأوسط وأخرى عند أبي نعيم في الحلية في ترجمة ابن المبارك وأخرج أحمد واسحق والطبراني من طريق شريك عن ابن عقيل قال سئل

علي بن الحسين عن أبي رافع ودكر ابن أبي حاتم في العلل أن سعيد بن سلمة وداود عن ابن عقيل مثله وأخرجه أحمد أيضا وأبو داود وأحمد بن حنبل
 زهير بن محمد عن ابن عقيل مثله وأخرجه ابن أبي شيبة واسحق وأبو يعلى من طريق حاد بن سلمة عن ابن عقيل عن ابن جابر عن أبيه بائنه منه

ورواة المبارك بن فضالة عن ابن عقيل عن جابر نفسه ذكره ابن أبي حاتم في العلل فاضطرب فيه ابن عقيل قال ابو زرعة كان لا يثبت حديثه
 تركه الموقعون الزيادة قال ابو بصير من هؤلاء الاطرب تاريخه عن جابر انه جاء اليه في ايامه في الكوفة فبقي اربعين يوما في بيته

نحوه و في الباب عن ابي الطحان اخراجه ابن ابي شيبة وابو يعلى والطبراني وعن ابي سريحة حمزة بن اسيد اخراجه الحاكم وفي الباب عن انس قال ابن

ابن شيبه حدثنا ابو معاوية عن جابر عن قتادة عن انس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بليستين احيان افردين قربا احدهما فقال اسم الله اللهم منك والله هذا عن جابر واها بليستين قال نعم الله اللهم منك والله هذا عن حماد بن عمار واها بليستين قال نعم الله اللهم منك والله هذا عن حماد بن عمار واها بليستين قال نعم الله اللهم منك والله هذا عن حماد بن عمار واها بليستين قال نعم الله اللهم منك والله هذا عن حماد بن عمار

الدار قطفي عن انس اصعب من هذه قال الشافعي لا يثبت مثله ومما يدخل في مسألة الحج عن الغير حديث الخشعية الا بعد هذا واحد ثبت ابن

عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يبي عن شبرمة فقال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة اخرجته ابوداود وابن ماجه وابن حبان وقال بعدان اخرجته قالوا هو عن نفسك ام وحب وقوله ثم حج عن شبرمة ام اذاعة التبر والواو ثقات الا انه اختلف في رفعه وقوله شاهد من سل

أخرجهم سجيدين منصور عن ابن جريح عن عطاء وأخرجه الدارقطني من طرق ومنها ما قلبه رواية القصة لفظاً ومعنى فإنه سمي الرجل

نبیشه وقال في المين قال لا قال فهداه عن نبیشه وجمع عن نفسك والراوى المدحور هو الحسن بن عماره وهو ١٢٨

الدائر إلى وقت الموت لأن الحج فرض العزم في الحج النفل تجوز الأناية حالة القدرة لأن باب النفل اوسع ثم ظاهر المذهب أن الحج يقع عن المحجور عنه وبذلك تشهد الأخبار الواردة في الباب كحديث الخثعمية فإنه عليه السلام قال

فيه حجتى عن أبيك وإعتمى وعن هذا أن الحج يقع عن الحاضر والأمور تبا النفقة لأنه عبادة بدنية وعند العجز اقيم الزنقا

مقامه كالقدية في باب الصوم قال ومن امرأة رجلا أن يحج عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن الحاضر ويضمن النفقة لأن الحج يقع عن الأهرح لا يخرج الحاضر عن حجة الإسلام وكل واحد منهما امرأة ينخلص الحج له من غير اشتراك ولا يمكن إيقاعه عن أحدهما لعدم الأولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه أن يجعله عن أحدهما بعد ذلك

بخلاف ما إذا حج عن ابويه فإن له أن يجعله عن أحدهما لأنه متبرع يجعل ثواب عمله لأحدهما ولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا لثوابه وهنا يفعل بحكم الأمر وقد خالف أمرها فيقع عنه ويضمن النفقة أن نفق من ماله لأنه صرف نفقة الأهرلى حج نفسه وإن أتهم الإحرام بأن نوى عن أحدهما غير عين فإن مضى على ذلك صار حائلا لعدم الأولوية وإن عتق أحدهما قبل المضى فكذلك عتق ابى يوسف وهو لقياس لأنه مأمور بالتعيين والإهـام

يخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما إذا المريعين حجة وأمرة حيث كان له أن يعين ما شاء لأن الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وحج الاستحسان أن الإحرام شرع وسيلة إلى الأفعال المقصودا بنفسه والبهيم يصلح وسيلة بواسطة التعيين فكذلك به شرطا بخلاف ما إذا أدى الأفعال على الأيهام لأن الزيادة لا يمتثل التعيين فصالحا قال فأن امرأة غير أن يقرب عنه فالدعوى على من أحرم لأنه وجب شكر المأوفقه الله تعالى

من الحجج بين النسيك والمأمور هو المختص بهذه النعمة لأن حقيقة الفعل منه وهذه المسألة تشهد بصحة المروى عن عثمان أن الحج يقع عن المأمور وكذلك أن امرأة واحد بان يحج عنه والأخريان يعتبر عنه وإذا نال القرن فالدعوى عليه لما

له قول لأن الحج فرض العزم في الحج النفل تجوز الأناية حالة القدرة لأن باب النفل اوسع ثم ظاهر المذهب أن الحج يقع عن المحجور عنه وبذلك تشهد الأخبار الواردة في الباب كحديث الخثعمية فإنه عليه السلام قال فيه حجتى عن أبيك وإعتمى وعن هذا أن الحج يقع عن الحاضر والأمور تبا النفقة لأنه عبادة بدنية وعند العجز اقيم الزنقا مقامه كالقدية في باب الصوم قال ومن امرأة رجلا أن يحج عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن الحاضر ويضمن النفقة لأن الحج يقع عن الأهرح لا يخرج الحاضر عن حجة الإسلام وكل واحد منهما امرأة ينخلص الحج له من غير اشتراك ولا يمكن إيقاعه عن أحدهما لعدم الأولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه أن يجعله عن أحدهما بعد ذلك بخلاف ما إذا حج عن ابويه فإن له أن يجعله عن أحدهما لأنه متبرع يجعل ثواب عمله لأحدهما ولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا لثوابه وهنا يفعل بحكم الأمر وقد خالف أمرها فيقع عنه ويضمن النفقة أن نفق من ماله لأنه صرف نفقة الأهرلى حج نفسه وإن أتهم الإحرام بأن نوى عن أحدهما غير عين فإن مضى على ذلك صار حائلا لعدم الأولوية وإن عتق أحدهما قبل المضى فكذلك عتق ابى يوسف وهو لقياس لأنه مأمور بالتعيين والإهـام يخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما إذا المريعين حجة وأمرة حيث كان له أن يعين ما شاء لأن الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وحج الاستحسان أن الإحرام شرع وسيلة إلى الأفعال المقصودا بنفسه والبهيم يصلح وسيلة بواسطة التعيين فكذلك به شرطا بخلاف ما إذا أدى الأفعال على الأيهام لأن الزيادة لا يمتثل التعيين فصالحا قال فأن امرأة غير أن يقرب عنه فالدعوى على من أحرم لأنه وجب شكر المأوفقه الله تعالى من الحجج بين النسيك والمأمور هو المختص بهذه النعمة لأن حقيقة الفعل منه وهذه المسألة تشهد بصحة المروى عن عثمان أن الحج يقع عن المأمور وكذلك أن امرأة واحد بان يحج عنه والأخريان يعتبر عنه وإذا نال القرن فالدعوى عليه لما

له قول لأن الحج فرض العزم في الحج النفل تجوز الأناية حالة القدرة لأن باب النفل اوسع ثم ظاهر المذهب أن الحج يقع عن المحجور عنه وبذلك تشهد الأخبار الواردة في الباب كحديث الخثعمية فإنه عليه السلام قال فيه حجتى عن أبيك وإعتمى وعن هذا أن الحج يقع عن الحاضر والأمور تبا النفقة لأنه عبادة بدنية وعند العجز اقيم الزنقا مقامه كالقدية في باب الصوم قال ومن امرأة رجلا أن يحج عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنها فمن الحاضر ويضمن النفقة لأن الحج يقع عن الأهرح لا يخرج الحاضر عن حجة الإسلام وكل واحد منهما امرأة ينخلص الحج له من غير اشتراك ولا يمكن إيقاعه عن أحدهما لعدم الأولوية فيقع عن المأمور ولا يمكنه أن يجعله عن أحدهما بعد ذلك بخلاف ما إذا حج عن ابويه فإن له أن يجعله عن أحدهما لأنه متبرع يجعل ثواب عمله لأحدهما ولهما فيبقى على خياره بعد وقوعه سببا لثوابه وهنا يفعل بحكم الأمر وقد خالف أمرها فيقع عنه ويضمن النفقة أن نفق من ماله لأنه صرف نفقة الأهرلى حج نفسه وإن أتهم الإحرام بأن نوى عن أحدهما غير عين فإن مضى على ذلك صار حائلا لعدم الأولوية وإن عتق أحدهما قبل المضى فكذلك عتق ابى يوسف وهو لقياس لأنه مأمور بالتعيين والإهـام يخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما إذا المريعين حجة وأمرة حيث كان له أن يعين ما شاء لأن الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وحج الاستحسان أن الإحرام شرع وسيلة إلى الأفعال المقصودا بنفسه والبهيم يصلح وسيلة بواسطة التعيين فكذلك به شرطا بخلاف ما إذا أدى الأفعال على الأيهام لأن الزيادة لا يمتثل التعيين فصالحا قال فأن امرأة غير أن يقرب عنه فالدعوى على من أحرم لأنه وجب شكر المأوفقه الله تعالى من الحجج بين النسيك والمأمور هو المختص بهذه النعمة لأن حقيقة الفعل منه وهذه المسألة تشهد بصحة المروى عن عثمان أن الحج يقع عن المأمور وكذلك أن امرأة واحد بان يحج عنه والأخريان يعتبر عنه وإذا نال القرن فالدعوى عليه لما

تقليد عندنا لعدم فائدة التقليد على تقدمه والله اعلم

في معنى باب الغفران

مسائل منثورة اهل عرفة اذ وقفوا في يوم وشهد قوم انهم وقفوا يوم التحرز اهل القياس

في الوقت

في هذا اليوم من يوم التحرز

ان لا يجزئهم اعتبارا بها اذ وقفوا يوم التروية وهذا لانه عبادة تختص بزمان ومكان فلا يقع عبادة

دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر لا يدخل تحت الحكم لان المقصود منها نفي جهم

والحج لا يدخل تحت الحكم فلا يقبل وان فيه بلوى عاملا بالتعذر والاحتراز عنه والتدراك غير ممكن وفي الامر بالاعادة حرج بين فوجب ان يكتفى به عند الاشتباه بخلاف ما

اذا وقفوا يوم التروية لان التدراك ممكن في الجملة بان يزول الاشتباه في يوم عرفة ولان جواز المؤخر له نظير ولا كذلك جواز المقدم فالواو ينبغي للحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة ويقول قد

تم حجب الناس فانصر فوالا لانه ليس فيها الايقاع الفتنة وكذا اذا شهدوا عرفة برؤية الهلال ولا يمكنه الوقوف في بقية الليل مع الناس او اكثرهم لم يعمل بتلك الشهادة **قال** ومن رمى في اليوم

الثاني الجمرة الوسطى والثالثة ولحريم الاولى فان رمى الاولى ثم الباقيتين فحسن لانه راعى الترتيب المستون ولورمى الاولى وحدها اجزاء لانه تدارك المتروك في وقته وانما ترك الترتيب وقال

الشافعي لا يجزيه ما لم يعد الكل لانه شرع مرتبا فصار كما اذا سعى قبل الطواف او بعد بالمروة قبل الصفا ولان كل جمرة قريبة مقصودة بنفسها فلا يتعلق الجواز بتقدير البعض على البعض بخلاف

السعي لانه تابع للطواف لانه ودونه والمروة عرف منتهى السعي بالنص فلا تتعلق به البداية **قال** ومن جعل على نفسه ان يحج ماشيا فانه لا يركب حتى يطوف طواف الزيادة وفي الاصل خيرة

له قول عدم فائدة التقليد في ان يمشي من العلف والماء اذا علم ان زميلا في ما تاب عن ما ركب لا يلزم باليقين انهما تابا جميعا فان تاب من احدهما ركب **له قول** سأل منثورة من عاهة الصائين ان يذكر في كتاب ما شئروا من سائل الاجاب اسألني عن صل على

مكة ويترجمون عن سأل منثورة او سأل منثورة في ١٣ يناير **له قول** وشهد قوم انهم شهدوا يوم التروية في يوم التحرز اهل القياس ان لا يجزئهم اعتبارا بها اذ وقفوا في يوم التروية وهذا لانه عبادة تختص بزمان ومكان فلا يقع عبادة دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر لا يدخل تحت الحكم لان المقصود منها نفي جهم

والحج لا يدخل تحت الحكم فلا يقبل وان فيه بلوى عاملا بالتعذر والاحتراز عنه والتدراك غير ممكن وفي الامر بالاعادة حرج بين فوجب ان يكتفى به عند الاشتباه بخلاف ما اذا وقفوا يوم التروية لان التدراك ممكن في الجملة بان يزول الاشتباه في يوم عرفة ولان جواز المؤخر له نظير ولا كذلك جواز المقدم فالواو ينبغي للحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة ويقول قد

تم حجب الناس فانصر فوالا لانه ليس فيها الايقاع الفتنة وكذا اذا شهدوا عرفة برؤية الهلال ولا يمكنه الوقوف في بقية الليل مع الناس او اكثرهم لم يعمل بتلك الشهادة **قال** ومن رمى في اليوم الثاني الجمرة الوسطى والثالثة ولحريم الاولى فان رمى الاولى ثم الباقيتين فحسن لانه راعى الترتيب المستون ولورمى الاولى وحدها اجزاء لانه تدارك المتروك في وقته وانما ترك الترتيب وقال

الشافعي لا يجزيه ما لم يعد الكل لانه شرع مرتبا فصار كما اذا سعى قبل الطواف او بعد بالمروة قبل الصفا ولان كل جمرة قريبة مقصودة بنفسها فلا يتعلق الجواز بتقدير البعض على البعض بخلاف السعي لانه تابع للطواف لانه ودونه والمروة عرف منتهى السعي بالنص فلا تتعلق به البداية **قال** ومن جعل على نفسه ان يحج ماشيا فانه لا يركب حتى يطوف طواف الزيادة وفي الاصل خيرة

له قول عدم فائدة التقليد في ان يمشي من العلف والماء اذا علم ان زميلا في ما تاب عن ما ركب لا يلزم باليقين انهما تابا جميعا فان تاب من احدهما ركب **له قول** سأل منثورة من عاهة الصائين ان يذكر في كتاب ما شئروا من سائل الاجاب اسألني عن صل على مكة ويترجمون عن سأل منثورة او سأل منثورة في ١٣ يناير **له قول** وشهد قوم انهم شهدوا يوم التروية في يوم التحرز اهل القياس ان لا يجزئهم اعتبارا بها اذ وقفوا في يوم التروية وهذا لانه عبادة تختص بزمان ومكان فلا يقع عبادة دونهما وجه الاستحسان ان هذه شهادة قامت على النفي وعلى امر لا يدخل تحت الحكم لان المقصود منها نفي جهم

